

UNIVERSAL  
LIBRARY

**OU\_232437**

UNIVERSAL  
LIBRARY









أَعْلَى السَّيِّدِ رَسَالَةِ الْحَمْدِ وَالْمَوْعِظَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بَابُ النُّسْفَةِ  
سِرِّ الْعَقْفَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن  
موسى عليه السلام  
موسى عليه السلام  
موسى عليه السلام

[illegible]

شرح عقائد ۲

[illegible][illegible]

المجلس  
العلمي  
الاسلامي  
بمكة المكرمة  
في شهر ربيع الثاني سنة ١٤٢٥ هـ

مجلس

[illegible][illegible]

العقيد بياضك فليحسان الشك  
على الهمم والشك في  
الطوفان

[illegible][illegible]

فان لم يزل في ذلك حتى ياتي به الله تعالى

[illegible][illegible]

مجلس

نقص من الخ  
الافعال التي هي  
تحتية الدلائل  
المعنى المتصورة  
منها ذلك الفاظ  
ما قبل الدلائل  
للحين  
التي هي  
للمسائل المتغيرة  
جاءت في رسوم  
وذكر من  
الافعال التي هي

في الامم  
 الاغصان  
 من النور  
 لتطهير  
 السلك  
 تاليف  
 منيرة

۳۰  
شرح عقائد نسفی

۱۳۰۰  
 ۱۳۰۱  
 ۱۳۰۲  
 ۱۳۰۳  
 ۱۳۰۴  
 ۱۳۰۵  
 ۱۳۰۶  
 ۱۳۰۷  
 ۱۳۰۸  
 ۱۳۰۹  
 ۱۳۱۰  
 ۱۳۱۱  
 ۱۳۱۲  
 ۱۳۱۳  
 ۱۳۱۴  
 ۱۳۱۵  
 ۱۳۱۶  
 ۱۳۱۷  
 ۱۳۱۸  
 ۱۳۱۹  
 ۱۳۲۰  
 ۱۳۲۱  
 ۱۳۲۲  
 ۱۳۲۳  
 ۱۳۲۴  
 ۱۳۲۵  
 ۱۳۲۶  
 ۱۳۲۷  
 ۱۳۲۸  
 ۱۳۲۹  
 ۱۳۳۰  
 ۱۳۳۱  
 ۱۳۳۲  
 ۱۳۳۳  
 ۱۳۳۴  
 ۱۳۳۵  
 ۱۳۳۶  
 ۱۳۳۷  
 ۱۳۳۸  
 ۱۳۳۹  
 ۱۳۴۰  
 ۱۳۴۱  
 ۱۳۴۲  
 ۱۳۴۳  
 ۱۳۴۴  
 ۱۳۴۵  
 ۱۳۴۶  
 ۱۳۴۷  
 ۱۳۴۸  
 ۱۳۴۹  
 ۱۳۵۰  
 ۱۳۵۱  
 ۱۳۵۲  
 ۱۳۵۳  
 ۱۳۵۴  
 ۱۳۵۵  
 ۱۳۵۶  
 ۱۳۵۷  
 ۱۳۵۸  
 ۱۳۵۹  
 ۱۳۶۰  
 ۱۳۶۱  
 ۱۳۶۲  
 ۱۳۶۳  
 ۱۳۶۴  
 ۱۳۶۵  
 ۱۳۶۶  
 ۱۳۶۷  
 ۱۳۶۸  
 ۱۳۶۹  
 ۱۳۷۰  
 ۱۳۷۱  
 ۱۳۷۲  
 ۱۳۷۳  
 ۱۳۷۴  
 ۱۳۷۵  
 ۱۳۷۶  
 ۱۳۷۷  
 ۱۳۷۸  
 ۱۳۷۹  
 ۱۳۸۰  
 ۱۳۸۱  
 ۱۳۸۲  
 ۱۳۸۳  
 ۱۳۸۴  
 ۱۳۸۵  
 ۱۳۸۶  
 ۱۳۸۷  
 ۱۳۸۸  
 ۱۳۸۹  
 ۱۳۹۰  
 ۱۳۹۱  
 ۱۳۹۲  
 ۱۳۹۳  
 ۱۳۹۴  
 ۱۳۹۵  
 ۱۳۹۶  
 ۱۳۹۷  
 ۱۳۹۸  
 ۱۳۹۹  
 ۱۴۰۰

[illegible]

الاغراب والقصول وكثير السائل بالولتها وابداء الشهاب ووجوبها وتبين الالوان  
 والاصطلاحات وتبيين المذاهب والاشكالات وتتمثل بالافيد معروفة الاحكام  
 المعينة من اولها التفصيلية بالفقه ومعرفه احوال الدلالة اجمالاً في افاوتها الاحكام  
 كما صول الفقه ومعرفه العقائد من اولها التفصيلية بالكلام للثمن عيون الباحث  
 كان قبوله الكلام في كذا وكذا ولائس سبب الكلام كانت اشبه بياضه واكثرها  
 نزاعاً وجداً حتى ان بعض التعاقبة مثل كاشان اهل الحق لعدم قولهم بخلق القرآن  
 ولائس يورث قدرته على الكلام في تحقيق اشبه عيات والنزاع انخصوم كالمنطق  
 لافلاسفة ولائس اول ما يجب من العلوم التي انما تعلم وتعلم بالكلام فاطلق  
 عليه هذا الاسم لذلك فخص به ولم يطلق على غيره من العلوم ولائس انما يتحقق  
 بالمباحثه اراة بانين وغيره قد يتحقق بطلان الكتب التال  
 ولائس كان  
 والمرتبة عليهم ولائس لقوة اولته صار كانه هو الكلام دون ما عاده من العلوم كما  
 يقال للفقوى من الكلامين هذا هو الكلام ولائس لا تباينه على الاول القطع  
 بالحيث كثر بالاول السحبه كان اشبه العلوم تاثيراً في القلب تغلغل فيه  
 تسمى بالكلام مشتق من الكلم وهو الجمع ولائس هو كلام القمار ومنطق فلا يباينه  
 مع الفرق الاسلاميه خصوصاً المعتزليه لانهم اول فرقة استسوا قواعد خلاف  
 لما ورد به ظاهر السنة وجرى عليه جماعة الصحابة رضوان الله عليهم بحسن خطاب

[illegible]

۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

۱۲۳۴۵۶۷۸۹۱۰۱۱۲۱۳۱۴۱۵۱۶۱۷۱۸۱۹۲۰۲۱۲۲۲۳۲۴۲۵۲۶۲۷۲۸۲۹۳۰۳۱۳۲۳۳۳۴۳۵۳۶۳۷۳۸۳۹۴۰۴۱۴۲۴۳۴۴۴۵۴۶۴۷۴۸۴۹۵۰۵۱۵۲۵۳۵۴۵۵۵۶۵۷۵۸۵۹۶۰۶۱۶۲۶۳۶۴۶۵۶۶۶۷۶۸۶۹۷۰۷۱۷۲۷۳۷۴۷۵۷۶۷۷۷۸۷۹۸۰۸۱۸۲۸۳۸۴۸۵۸۶۸۷۸۸۸۹۹۰۹۱۹۲۹۳۹۴۹۵۹۶۹۷۹۸۹۹۱۰۰۰





[illegible]

لكونه أساساً للحكام الشرعية وليس العلوم الدينية ويكون حكماء القاء لا لكونه  
 وقائية الفنون السعادات الدينية والدينية وتربيتها في الحج القطعية المؤدية لشرها لا لكونه  
 السمية وانقل عن السلف من الطعن فيه والمنع عنه فانما هو المتعصب في الدين  
 والقاصر عن تحصيل النفعين والقاصد الى افساد عقائد المسلمين وانما الغرض فيما لا يفر  
 اليمن فهو من متفلسفين والاكتفى بصدور المنع عما هو سهل الواجبات واسكن  
 الشرعات ثم لما كان سبني علم الكلام على الاستدلال بوجود الخبائث على وجود  
 الصانع وتوحيده وصفاته وافعاله ثم الانتقال من تلكا السعادات من تصدير الكمال  
 بالتيه على وجودها ثم انما بدس الاعيان والاعراض وتحقق العلم بالتيه من تلكا الى غير  
 ما هو المقصود الا من قال اهل الشيخ وهو حكم المطابق للواقع يطابق على الاقوال  
 والعقائد والاديان والمذاهب باعتبار اشتغالها على ترك يقابلها باطل وانما  
 الصديق فقد شاع في الاقوال فاصدقوا بقايد الكذب رنة تفوق بينهما ما  
 تعتبر في الحق من جانب الواقع وفي الصدق من جانب الحكم بمعنى صدق الحكم  
 الواقع ومنه خصية مطابقة الواقع اياها حقائق الاشياء ثابتة حقيقة  
 واهدية ما بالشيء هو هو كما يحوان الناطق للانسان بخلاف شل الضاحك  
 والكاتب مما يمكن تصوير الانسان بدونه فانه من العوارض قد يقال ان ما  
 الشيء هو هو باعتبار حقيقة حقيقة وباعتبار تشخصه هوية وسع قطع النظر عن ذلك  
 ما بالشيء عندنا هو الوجود والنبوت والتحقق والوجود والكون الفاظ

لكونه أساساً للحكام الشرعية وليس العلوم الدينية ويكون حكماء القاء لا لكونه  
 وقائية الفنون السعادات الدينية والدينية وتربيتها في الحج القطعية المؤدية لشرها لا لكونه  
 السمية وانقل عن السلف من الطعن فيه والمنع عنه فانما هو المتعصب في الدين  
 والقاصر عن تحصيل النفعين والقاصد الى افساد عقائد المسلمين وانما الغرض فيما لا يفر  
 اليمن فهو من متفلسفين والاكتفى بصدور المنع عما هو سهل الواجبات واسكن  
 الشرعات ثم لما كان سبني علم الكلام على الاستدلال بوجود الخبائث على وجود  
 الصانع وتوحيده وصفاته وافعاله ثم الانتقال من تلكا السعادات من تصدير الكمال  
 بالتيه على وجودها ثم انما بدس الاعيان والاعراض وتحقق العلم بالتيه من تلكا الى غير  
 ما هو المقصود الا من قال اهل الشيخ وهو حكم المطابق للواقع يطابق على الاقوال  
 والعقائد والاديان والمذاهب باعتبار اشتغالها على ترك يقابلها باطل وانما  
 الصديق فقد شاع في الاقوال فاصدقوا بقايد الكذب رنة تفوق بينهما ما  
 تعتبر في الحق من جانب الواقع وفي الصدق من جانب الحكم بمعنى صدق الحكم  
 الواقع ومنه خصية مطابقة الواقع اياها حقائق الاشياء ثابتة حقيقة  
 واهدية ما بالشيء هو هو كما يحوان الناطق للانسان بخلاف شل الضاحك  
 والكاتب مما يمكن تصوير الانسان بدونه فانه من العوارض قد يقال ان ما  
 الشيء هو هو باعتبار حقيقة حقيقة وباعتبار تشخصه هوية وسع قطع النظر عن ذلك  
 ما بالشيء عندنا هو الوجود والنبوت والتحقق والوجود والكون الفاظ



[illegible]

واما انما في هذا الكتاب من فوائد كثيرة لا يمكن ان يحيط بها في هذا المكان  
 بل هو من كتب التي لا تحصى في هذا النوع من العلم والادب  
 واما انما في هذا الكتاب من فوائد كثيرة لا يمكن ان يحيط بها في هذا المكان  
 بل هو من كتب التي لا تحصى في هذا النوع من العلم والادب

فقد ثبت في الاشياء قد ثبت وان يتحقق فالنفي حقيقة من اصحاب كونه نوعا واحدا  
 قد ثبت في من اصحاب علم بصح فيها على الاطلاق ولا يبي اذا ناعزم على العنادية  
 فالواضحة وريات منها حيات وكن قد يخلط كثر كما لا حول يرى الواحد اثنين  
 والصغرى قد يربطها بالحوار ومنها بدبيات وقد تقع فيها اختلافات وتقرن  
 شبهة يقتضي ملأ الى انفاذا بقيمة والنظريات فرع الصغريات فغدا باعلاها  
 ولهذا كثر فيها اختلاف العقلاء ملأنا غلط الحس في البعض لاسباب جزئية لا يلائم  
 الجرم بالبعض باعتبار اسباب خلط والاختلافات في البديهي لعدم الاتفاق والاختلاف  
 في الصور لا يلائم في البديهة وكثرة الاختلاف لنفسه والافلا في حقيقة بعض  
 النظريات والحق ان لا طريق الى المناظرة من خصوص صاحب اللاهوتية لانهم لا يعتبرون  
 بعلمهم بل ينسب به جملة بل الطريق قد يسم بالندل ليعتبروا كويت قوا وسوطا  
 ام الحكم المكونة والعلم المتخوف لان سوفاسنا ما علم ولكمته لمطامنة آخر  
 والخلط ومنه شتقت السبغة كما اشتقت الفلسفة من هذا سوفاسا في شجب الحكمة  
 واسباب العلم وهو منسقة تجلي بها المذكور لم قامت هي لبي يتفع ونظير ما يذكرك  
 ولكن ان يميزه موحدا كان او موحدا مثل ادراك الحواس او ادراك العقل  
 من الصورات والتصديقات البينية وغير البينية بخلاف قولهم منسقة فوجب تبين  
 لا يتصل النقيض فانه وان كان شاملا لادراك الحواس بناء على عدم التقييد لبعثا لا يتصور  
 بناء على انما لا ناقص لما على اذ عمو لكنه لا يتصل غير البينيات من التصديقات

فقد ثبت في الاشياء قد ثبت وان يتحقق فالنفي حقيقة من اصحاب كونه نوعا واحدا  
 قد ثبت في من اصحاب علم بصح فيها على الاطلاق ولا يبي اذا ناعزم على العنادية  
 فالواضحة وريات منها حيات وكن قد يخلط كثر كما لا حول يرى الواحد اثنين  
 والصغرى قد يربطها بالحوار ومنها بدبيات وقد تقع فيها اختلافات وتقرن  
 شبهة يقتضي ملأ الى انفاذا بقيمة والنظريات فرع الصغريات فغدا باعلاها  
 ولهذا كثر فيها اختلاف العقلاء ملأنا غلط الحس في البعض لاسباب جزئية لا يلائم  
 الجرم بالبعض باعتبار اسباب خلط والاختلافات في البديهي لعدم الاتفاق والاختلاف  
 في الصور لا يلائم في البديهة وكثرة الاختلاف لنفسه والافلا في حقيقة بعض  
 النظريات والحق ان لا طريق الى المناظرة من خصوص صاحب اللاهوتية لانهم لا يعتبرون  
 بعلمهم بل ينسب به جملة بل الطريق قد يسم بالندل ليعتبروا كويت قوا وسوطا  
 ام الحكم المكونة والعلم المتخوف لان سوفاسنا ما علم ولكمته لمطامنة آخر  
 والخلط ومنه شتقت السبغة كما اشتقت الفلسفة من هذا سوفاسا في شجب الحكمة  
 واسباب العلم وهو منسقة تجلي بها المذكور لم قامت هي لبي يتفع ونظير ما يذكرك  
 ولكن ان يميزه موحدا كان او موحدا مثل ادراك الحواس او ادراك العقل  
 من الصورات والتصديقات البينية وغير البينية بخلاف قولهم منسقة فوجب تبين  
 لا يتصل النقيض فانه وان كان شاملا لادراك الحواس بناء على عدم التقييد لبعثا لا يتصور  
 بناء على انما لا ناقص لما على اذ عمو لكنه لا يتصل غير البينيات من التصديقات

فقد ثبت في الاشياء قد ثبت وان يتحقق فالنفي حقيقة من اصحاب كونه نوعا واحدا  
 قد ثبت في من اصحاب علم بصح فيها على الاطلاق ولا يبي اذا ناعزم على العنادية  
 فالواضحة وريات منها حيات وكن قد يخلط كثر كما لا حول يرى الواحد اثنين  
 والصغرى قد يربطها بالحوار ومنها بدبيات وقد تقع فيها اختلافات وتقرن  
 شبهة يقتضي ملأ الى انفاذا بقيمة والنظريات فرع الصغريات فغدا باعلاها  
 ولهذا كثر فيها اختلاف العقلاء ملأنا غلط الحس في البعض لاسباب جزئية لا يلائم  
 الجرم بالبعض باعتبار اسباب خلط والاختلافات في البديهي لعدم الاتفاق والاختلاف  
 في الصور لا يلائم في البديهة وكثرة الاختلاف لنفسه والافلا في حقيقة بعض  
 النظريات والحق ان لا طريق الى المناظرة من خصوص صاحب اللاهوتية لانهم لا يعتبرون  
 بعلمهم بل ينسب به جملة بل الطريق قد يسم بالندل ليعتبروا كويت قوا وسوطا  
 ام الحكم المكونة والعلم المتخوف لان سوفاسنا ما علم ولكمته لمطامنة آخر  
 والخلط ومنه شتقت السبغة كما اشتقت الفلسفة من هذا سوفاسا في شجب الحكمة  
 واسباب العلم وهو منسقة تجلي بها المذكور لم قامت هي لبي يتفع ونظير ما يذكرك  
 ولكن ان يميزه موحدا كان او موحدا مثل ادراك الحواس او ادراك العقل  
 من الصورات والتصديقات البينية وغير البينية بخلاف قولهم منسقة فوجب تبين  
 لا يتصل النقيض فانه وان كان شاملا لادراك الحواس بناء على عدم التقييد لبعثا لا يتصور  
 بناء على انما لا ناقص لما على اذ عمو لكنه لا يتصل غير البينيات من التصديقات

فقد ثبت في الاشياء قد ثبت وان يتحقق فالنفي حقيقة من اصحاب كونه نوعا واحدا  
 قد ثبت في من اصحاب علم بصح فيها على الاطلاق ولا يبي اذا ناعزم على العنادية  
 فالواضحة وريات منها حيات وكن قد يخلط كثر كما لا حول يرى الواحد اثنين  
 والصغرى قد يربطها بالحوار ومنها بدبيات وقد تقع فيها اختلافات وتقرن  
 شبهة يقتضي ملأ الى انفاذا بقيمة والنظريات فرع الصغريات فغدا باعلاها  
 ولهذا كثر فيها اختلاف العقلاء ملأنا غلط الحس في البعض لاسباب جزئية لا يلائم  
 الجرم بالبعض باعتبار اسباب خلط والاختلافات في البديهي لعدم الاتفاق والاختلاف  
 في الصور لا يلائم في البديهة وكثرة الاختلاف لنفسه والافلا في حقيقة بعض  
 النظريات والحق ان لا طريق الى المناظرة من خصوص صاحب اللاهوتية لانهم لا يعتبرون  
 بعلمهم بل ينسب به جملة بل الطريق قد يسم بالندل ليعتبروا كويت قوا وسوطا  
 ام الحكم المكونة والعلم المتخوف لان سوفاسنا ما علم ولكمته لمطامنة آخر  
 والخلط ومنه شتقت السبغة كما اشتقت الفلسفة من هذا سوفاسا في شجب الحكمة  
 واسباب العلم وهو منسقة تجلي بها المذكور لم قامت هي لبي يتفع ونظير ما يذكرك  
 ولكن ان يميزه موحدا كان او موحدا مثل ادراك الحواس او ادراك العقل  
 من الصورات والتصديقات البينية وغير البينية بخلاف قولهم منسقة فوجب تبين  
 لا يتصل النقيض فانه وان كان شاملا لادراك الحواس بناء على عدم التقييد لبعثا لا يتصور  
 بناء على انما لا ناقص لما على اذ عمو لكنه لا يتصل غير البينيات من التصديقات

من التصديقات نرا ولكن ينبغي ان يحل التعليل على الاشياء لتتام الاشياء لان العلم عندهم مقابل للظن <sup>فقد ذكرنا</sup> فالحق اى الخلق من الملك والنس والحين  
 بخلقهم علم فالحق تعالى فانه لا ذل ولا سبب من الاسباب فذلكم الخلق السليم  
 والحق الصادق والعقل يحكم الاستقراء ووجها لضبط الاسباب كان من خارج  
 فالج الصادق والافان كان آتية غير مدركة فالجوه من الالاف العقل فان قيل البتة  
 في العلوم كلها هو ايدى تعالى لانها مخلوقة ويجاد من غير ثابته المعاشرة والحق  
 والسبب في الظاهر كالتأثر للاحق هذا العقل لا غير وانما الحق من الالاف  
 وطرف في الادراك السبب الغضبي في الجملة بان خلق الله تعالى في العلم بطريق  
 العادة ليشتمل للذكر كالعقل والآلة كالحسن والطريق كالجبر لا يخفى في الشبهة بل هي شأيا  
 ان مثل الوجودان والحدس والتجربة ونظر العقل معنى ترتيبا لمبادئ والمقدمات  
 قلنا نرا على علة الاشياء في الانقصار على القاصد والاعراض عن تدقيقاتها  
 فانهم لما وجدوا بعض الادراكات حاصلة عقيب احتمال الحواس في الظاهر والحق  
 لا شك فيها سواء كانت من قوى العقل او غيرهم فكلوا الحواس اعدادا لمبادئها  
 منظم العلوم التي ينبغي تفادها من الجمل الصادق جملوه سببا آخر ولما لم يثبت لهم  
 الحواس الباطنة للمساهمة بالحق المشترك انما هو وغير ذلك لم يتعلق لهم من مقابل  
 الحواس التجريبية البدييات - النظرية وكان حج العقل الى جملوه  
 سببا لثالثا ليعبر الى العلم بحد التفات او بانضمام حواس وتجربة او ترتيب

من التصديقات نرا ولكن ينبغي ان يحل التعليل على الاشياء لتتام الاشياء لان العلم عندهم مقابل للظن  
 فالحق اى الخلق من الملك والنس والحين بخلقهم علم فالحق تعالى فانه لا ذل ولا سبب من الاسباب  
 فذلكم الخلق السليم والحق الصادق والعقل يحكم الاستقراء ووجها لضبط الاسباب  
 كان من خارج فالج الصادق والافان كان آتية غير مدركة فالجوه من الالاف العقل  
 فان قيل البتة في العلوم كلها هو ايدى تعالى لانها مخلوقة ويجاد من غير ثابته المعاشرة  
 والحق والسبب في الظاهر كالتأثر للاحق هذا العقل لا غير وانما الحق من الالاف  
 وطرف في الادراك السبب الغضبي في الجملة بان خلق الله تعالى في العلم بطريق العادة  
 ليشتمل للذكر كالعقل والآلة كالحسن والطريق كالجبر لا يخفى في الشبهة بل هي شأيا  
 ان مثل الوجودان والحدس والتجربة ونظر العقل معنى ترتيبا لمبادئ والمقدمات  
 قلنا نرا على علة الاشياء في الانقصار على القاصد والاعراض عن تدقيقاتها فانهم  
 لما وجدوا بعض الادراكات حاصلة عقيب احتمال الحواس في الظاهر والحق لا شك فيها  
 سواء كانت من قوى العقل او غيرهم فكلوا الحواس اعدادا لمبادئها منظم العلوم  
 التي ينبغي تفادها من الجمل الصادق جملوه سببا آخر ولما لم يثبت لهم الحواس  
 الباطنة للمساهمة بالحق المشترك انما هو وغير ذلك لم يتعلق لهم من مقابل الحواس  
 التجريبية البدييات - النظرية وكان حج العقل الى جملوه سببا لثالثا ليعبر الى العلم  
 بحد التفات او بانضمام حواس وتجربة او ترتيب

من التصديقات نرا ولكن ينبغي ان يحل التعليل على الاشياء لتتام الاشياء لان العلم عندهم مقابل للظن  
 فالحق اى الخلق من الملك والنس والحين بخلقهم علم فالحق تعالى فانه لا ذل ولا سبب من الاسباب  
 فذلكم الخلق السليم والحق الصادق والعقل يحكم الاستقراء ووجها لضبط الاسباب  
 كان من خارج فالج الصادق والافان كان آتية غير مدركة فالجوه من الالاف العقل  
 فان قيل البتة في العلوم كلها هو ايدى تعالى لانها مخلوقة ويجاد من غير ثابته المعاشرة  
 والحق والسبب في الظاهر كالتأثر للاحق هذا العقل لا غير وانما الحق من الالاف  
 وطرف في الادراك السبب الغضبي في الجملة بان خلق الله تعالى في العلم بطريق العادة  
 ليشتمل للذكر كالعقل والآلة كالحسن والطريق كالجبر لا يخفى في الشبهة بل هي شأيا  
 ان مثل الوجودان والحدس والتجربة ونظر العقل معنى ترتيبا لمبادئ والمقدمات  
 قلنا نرا على علة الاشياء في الانقصار على القاصد والاعراض عن تدقيقاتها فانهم  
 لما وجدوا بعض الادراكات حاصلة عقيب احتمال الحواس في الظاهر والحق لا شك فيها  
 سواء كانت من قوى العقل او غيرهم فكلوا الحواس اعدادا لمبادئها منظم العلوم  
 التي ينبغي تفادها من الجمل الصادق جملوه سببا آخر ولما لم يثبت لهم الحواس  
 الباطنة للمساهمة بالحق المشترك انما هو وغير ذلك لم يتعلق لهم من مقابل الحواس  
 التجريبية البدييات - النظرية وكان حج العقل الى جملوه سببا لثالثا ليعبر الى العلم  
 بحد التفات او بانضمام حواس وتجربة او ترتيب

مقدار ما لم يزلوا بحسب العلم بان انما هو ما علمنا وان كل اعظم من الجبروت  
نور القمر مستفاد من شمس ان السمو ما سئل من العلم ما حدث هو الغرض من ان  
في البعض استعانة من ايسر فالجواب بجمع ما يستحق القوة اما خمسة عشر  
ان العقل ما كرم باضروته بوجودها واما السمو ليدان ان في ثبوتها انما سئل فقام  
الاعلماء على الاسماء الاسلامية السطوع وهي قوة مودعة في العصب المغروش في قعر  
الصالح تدرك بها الامور ببطون وبمول الهواء التكيف كيفية الصبغ تالي  
الصالح يعني ان الله تعالى خلق الادراك في انفس من ذلك البصر هي قوة  
مودعة في العصبين المحققين اللذين تتلاقيان ثم فقرتان فتاويان الى  
العينين تدرك بها الامور والالوان في الاشكال المقادير والحركات في حسن  
والقيح وبغير ذلك مما يخلق الله تعالى ادراكا في النفس عند تعامل العينين والقوة  
والشم وهي قوة مودعة في الزائدين الساتين في قعر العينين في الشبهتين  
تلك الشئ تدرك بها الهواء بطون وبمول الهواء التكيف كيفية الصبغ تالي  
ان الحيد وهو الدف وهي قوة شقبة في العصب المغروش على جرم اللسان تدرك  
بها الطعم بما الطار الرطوبة اللعابية التي في الفم بالطعم وبمولها الى العصب  
واللسان هي قوة شقبة في جميع البدن تدرك بها الحرارة والبرودة والرطوبة  
واليبوسة وتكون ذلك عند التماس الانسان وكل شئ منها ايسر من الجبروت  
توقعت اى يطعم على ما وضعت اى تلك الحاسة لا يميز الى حدتها وقدر خلق

الاعلماء على الاسماء الاسلامية السطوع وهي قوة مودعة في العصب المغروش في قعر  
الصالح تدرك بها الامور ببطون وبمول الهواء التكيف كيفية الصبغ تالي  
الصالح يعني ان الله تعالى خلق الادراك في انفس من ذلك البصر هي قوة  
مودعة في العصبين المحققين اللذين تتلاقيان ثم فقرتان فتاويان الى  
العينين تدرك بها الامور والالوان في الاشكال المقادير والحركات في حسن  
والقيح وبغير ذلك مما يخلق الله تعالى ادراكا في النفس عند تعامل العينين والقوة  
والشم وهي قوة مودعة في الزائدين الساتين في قعر العينين في الشبهتين  
تلك الشئ تدرك بها الهواء بطون وبمول الهواء التكيف كيفية الصبغ تالي  
ان الحيد وهو الدف وهي قوة شقبة في العصب المغروش على جرم اللسان تدرك  
بها الطعم بما الطار الرطوبة اللعابية التي في الفم بالطعم وبمولها الى العصب  
واللسان هي قوة شقبة في جميع البدن تدرك بها الحرارة والبرودة والرطوبة  
واليبوسة وتكون ذلك عند التماس الانسان وكل شئ منها ايسر من الجبروت  
توقعت اى يطعم على ما وضعت اى تلك الحاسة لا يميز الى حدتها وقدر خلق

الاعلماء على الاسماء الاسلامية السطوع وهي قوة مودعة في العصب المغروش في قعر  
الصالح تدرك بها الامور ببطون وبمول الهواء التكيف كيفية الصبغ تالي  
الصالح يعني ان الله تعالى خلق الادراك في انفس من ذلك البصر هي قوة  
مودعة في العصبين المحققين اللذين تتلاقيان ثم فقرتان فتاويان الى  
العينين تدرك بها الامور والالوان في الاشكال المقادير والحركات في حسن  
والقيح وبغير ذلك مما يخلق الله تعالى ادراكا في النفس عند تعامل العينين والقوة  
والشم وهي قوة مودعة في الزائدين الساتين في قعر العينين في الشبهتين  
تلك الشئ تدرك بها الهواء بطون وبمول الهواء التكيف كيفية الصبغ تالي  
ان الحيد وهو الدف وهي قوة شقبة في العصب المغروش على جرم اللسان تدرك  
بها الطعم بما الطار الرطوبة اللعابية التي في الفم بالطعم وبمولها الى العصب  
واللسان هي قوة شقبة في جميع البدن تدرك بها الحرارة والبرودة والرطوبة  
واليبوسة وتكون ذلك عند التماس الانسان وكل شئ منها ايسر من الجبروت  
توقعت اى يطعم على ما وضعت اى تلك الحاسة لا يميز الى حدتها وقدر خلق

الاعلماء على الاسماء الاسلامية السطوع وهي قوة مودعة في العصب المغروش في قعر  
الصالح تدرك بها الامور ببطون وبمول الهواء التكيف كيفية الصبغ تالي  
الصالح يعني ان الله تعالى خلق الادراك في انفس من ذلك البصر هي قوة  
مودعة في العصبين المحققين اللذين تتلاقيان ثم فقرتان فتاويان الى  
العينين تدرك بها الامور والالوان في الاشكال المقادير والحركات في حسن  
والقيح وبغير ذلك مما يخلق الله تعالى ادراكا في النفس عند تعامل العينين والقوة  
والشم وهي قوة مودعة في الزائدين الساتين في قعر العينين في الشبهتين  
تلك الشئ تدرك بها الهواء بطون وبمول الهواء التكيف كيفية الصبغ تالي  
ان الحيد وهو الدف وهي قوة شقبة في العصب المغروش على جرم اللسان تدرك  
بها الطعم بما الطار الرطوبة اللعابية التي في الفم بالطعم وبمولها الى العصب  
واللسان هي قوة شقبة في جميع البدن تدرك بها الحرارة والبرودة والرطوبة  
واليبوسة وتكون ذلك عند التماس الانسان وكل شئ منها ايسر من الجبروت  
توقعت اى يطعم على ما وضعت اى تلك الحاسة لا يميز الى حدتها وقدر خلق







من قضايا اليه لازم له ان يقول ان الحق على الاول الدليل على وجود الصانع هو العلم بكل  
الشيء في وقتنا الحاضر والحدوث وكل ما واثق فلا صانع وما قالوه لم الدليل هو الذي يلزم  
العلم بالعلم شيخي آخر في الثاني او يفتح ولما كونه سببا للعلم فليقطع بان سبب العلم  
تعالى المجردة على يده قصد يقال في دعوى الرسالة ان صادقا فيما اتى به من الحكام  
واذا كان صادقا فيقع العلم مضموها قطعاً ولما انه متدلى في فلتو فقه على الاستدلال  
واعتضاد به خبر ثبت رسالته بالجملة وكل خبر يثبت انه صادق فهو صادق ومضمون  
والعلم المتأنيب في شئ خبر الرسول يضاكي اى شي لا يعلم الثاني في خبره  
الحاصلات والبدنيات المتواترات في المتيقن اى عدم احتمال التيقن في  
اى عدم احتمال الزوال في تشكيك التشكيك فهو علم من الاعتقاد المطابق لاجاد  
المتأنيب والاك كان ههنا او قلنا او تعلية فان قبل هذا انما يكون في المتواتر فقط  
فيخرج الى القسم الاول قلنا الحكم فيما علم خبر الرسول ان سمع من فلو توهم  
منه فذلك وغير ذلك ان الممكن واما خبر الواحد فاما لا يفيد العلم بمعروض  
المشبهة في كونه خبر الرسول فان قيل قد كان متواترا او سمعوا من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان العلم حاصل به ضروريا كما هو  
حكم سائر المتواترات في الحاصلات لا استدلالا لما قلنا العلم الضروري في المتواتر  
هو العلم بكونه خبر الرسول عليه السلام لان هذا المعنى هو الذي تواتر الاشهاد  
به في السموع من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذي

العلم بالعلم شيخي آخر في الثاني او يفتح ولما كونه سببا للعلم فليقطع بان سبب العلم  
تعالى المجردة على يده قصد يقال في دعوى الرسالة ان صادقا فيما اتى به من الحكام  
واذا كان صادقا فيقع العلم مضموها قطعاً ولما انه متدلى في فلتو فقه على الاستدلال  
واعتضاد به خبر ثبت رسالته بالجملة وكل خبر يثبت انه صادق فهو صادق ومضمون  
والعلم المتأنيب في شئ خبر الرسول يضاكي اى شي لا يعلم الثاني في خبره  
الحاصلات والبدنيات المتواترات في المتيقن اى عدم احتمال التيقن في  
اى عدم احتمال الزوال في تشكيك التشكيك فهو علم من الاعتقاد المطابق لاجاد  
المتأنيب والاك كان ههنا او قلنا او تعلية فان قبل هذا انما يكون في المتواتر فقط  
فيخرج الى القسم الاول قلنا الحكم فيما علم خبر الرسول ان سمع من فلو توهم  
منه فذلك وغير ذلك ان الممكن واما خبر الواحد فاما لا يفيد العلم بمعروض  
المشبهة في كونه خبر الرسول فان قيل قد كان متواترا او سمعوا من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان العلم حاصل به ضروريا كما هو  
حكم سائر المتواترات في الحاصلات لا استدلالا لما قلنا العلم الضروري في المتواتر  
هو العلم بكونه خبر الرسول عليه السلام لان هذا المعنى هو الذي تواتر الاشهاد  
به في السموع من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذي

العلم بالعلم شيخي آخر في الثاني او يفتح ولما كونه سببا للعلم فليقطع بان سبب العلم  
تعالى المجردة على يده قصد يقال في دعوى الرسالة ان صادقا فيما اتى به من الحكام  
واذا كان صادقا فيقع العلم مضموها قطعاً ولما انه متدلى في فلتو فقه على الاستدلال  
واعتضاد به خبر ثبت رسالته بالجملة وكل خبر يثبت انه صادق فهو صادق ومضمون  
والعلم المتأنيب في شئ خبر الرسول يضاكي اى شي لا يعلم الثاني في خبره  
الحاصلات والبدنيات المتواترات في المتيقن اى عدم احتمال التيقن في  
اى عدم احتمال الزوال في تشكيك التشكيك فهو علم من الاعتقاد المطابق لاجاد  
المتأنيب والاك كان ههنا او قلنا او تعلية فان قبل هذا انما يكون في المتواتر فقط  
فيخرج الى القسم الاول قلنا الحكم فيما علم خبر الرسول ان سمع من فلو توهم  
منه فذلك وغير ذلك ان الممكن واما خبر الواحد فاما لا يفيد العلم بمعروض  
المشبهة في كونه خبر الرسول فان قيل قد كان متواترا او سمعوا من  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان العلم حاصل به ضروريا كما هو  
حكم سائر المتواترات في الحاصلات لا استدلالا لما قلنا العلم الضروري في المتواتر  
هو العلم بكونه خبر الرسول عليه السلام لان هذا المعنى هو الذي تواتر الاشهاد  
به في السموع من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الذي





ان ما ذكره من استدلال بنظر العقل فبما ثبت انما يتبين فانه زعموا انه  
 معارضة للفاسد بالفساد قلنا اما ان يفسد شيئا فلا يكون فاسدا ولا لا يفسد فلا  
 يكون معارضة فان قيل كون النظر مفيد العلم ان كان ضروريا لم يقع فيه  
 خلاف كما في قولنا الواحدة نصف الاثنين وان كان نظريا لم يتم ثبات النظر  
 بالنظر وانه دور مثلثا الضروري قد يقع فيه خلاف اما نحن ادراكا ولفظا في الامور  
 فان العقول متغايرة في سبب النظر بالثبات من التعلل واستدلال من التماثل  
 وشما وحين الاخبار والنظري قد ثبت بنظر مخصوص لا يعبر عنه بالنظر  
 كما يقال قولنا العالم متغير وكل شئ غير حادث فيفيد العلم بحدوث العالم بالقوة  
 وليس في ذلك خصوصية هذا النظر بل لكونه جمعا متفرقا بشرائطه فيكون كل نظرية  
 صحيح متفرد بشرائطه مفيد العلم وفي تحقيق هذا الغرض زيادة تفصيل لا يليق  
 بهذا الكتاب وما ثبت منه اى من العلم الثابت بالعقل بالبداهة  
 اى بادل التوجه من غير احتياج الى تفكر فهو ضرورى كالعلم بان  
 كل شئ اعظم من جزئه فانه بعد تصور معنى الكل وجزءه وانما نفهم  
 لا يتوقف على شئ ومن توقف فيه حيث زعم ان جزء الانسان كالمثل مثلا  
 قد يكون اعظم من مفهوم تصور معنى الجزء والكل وما ثبت من صلاحيته  
 اى بالنظر في الدليل سواء كان استدلالا من عللة على التحول كما اذا راى نارهم  
 ان لها دافعا او من التحول على العللة كما اذا راى دافعا فلما علم ان هناك

قولنا انما يتبين فانه زعموا انه  
 معارضة للفاسد بالفساد قلنا اما ان يفسد شيئا فلا يكون فاسدا ولا لا يفسد فلا  
 يكون معارضة فان قيل كون النظر مفيد العلم ان كان ضروريا لم يقع فيه  
 خلاف كما في قولنا الواحدة نصف الاثنين وان كان نظريا لم يتم ثبات النظر  
 بالنظر وانه دور مثلثا الضروري قد يقع فيه خلاف اما نحن ادراكا ولفظا في الامور  
 فان العقول متغايرة في سبب النظر بالثبات من التعلل واستدلال من التماثل  
 وشما وحين الاخبار والنظري قد ثبت بنظر مخصوص لا يعبر عنه بالنظر  
 كما يقال قولنا العالم متغير وكل شئ غير حادث فيفيد العلم بحدوث العالم بالقوة  
 وليس في ذلك خصوصية هذا النظر بل لكونه جمعا متفرقا بشرائطه فيكون كل نظرية  
 صحيح متفرد بشرائطه مفيد العلم وفي تحقيق هذا الغرض زيادة تفصيل لا يليق  
 بهذا الكتاب وما ثبت منه اى من العلم الثابت بالعقل بالبداهة  
 اى بادل التوجه من غير احتياج الى تفكر فهو ضرورى كالعلم بان  
 كل شئ اعظم من جزئه فانه بعد تصور معنى الكل وجزءه وانما نفهم  
 لا يتوقف على شئ ومن توقف فيه حيث زعم ان جزء الانسان كالمثل مثلا  
 قد يكون اعظم من مفهوم تصور معنى الجزء والكل وما ثبت من صلاحيته  
 اى بالنظر في الدليل سواء كان استدلالا من عللة على التحول كما اذا راى نارهم  
 ان لها دافعا او من التحول على العللة كما اذا راى دافعا فلما علم ان هناك

قولنا انما يتبين فانه زعموا انه  
 معارضة للفاسد بالفساد قلنا اما ان يفسد شيئا فلا يكون فاسدا ولا لا يفسد فلا  
 يكون معارضة فان قيل كون النظر مفيد العلم ان كان ضروريا لم يقع فيه  
 خلاف كما في قولنا الواحدة نصف الاثنين وان كان نظريا لم يتم ثبات النظر  
 بالنظر وانه دور مثلثا الضروري قد يقع فيه خلاف اما نحن ادراكا ولفظا في الامور  
 فان العقول متغايرة في سبب النظر بالثبات من التعلل واستدلال من التماثل  
 وشما وحين الاخبار والنظري قد ثبت بنظر مخصوص لا يعبر عنه بالنظر  
 كما يقال قولنا العالم متغير وكل شئ غير حادث فيفيد العلم بحدوث العالم بالقوة  
 وليس في ذلك خصوصية هذا النظر بل لكونه جمعا متفرقا بشرائطه فيكون كل نظرية  
 صحيح متفرد بشرائطه مفيد العلم وفي تحقيق هذا الغرض زيادة تفصيل لا يليق  
 بهذا الكتاب وما ثبت منه اى من العلم الثابت بالعقل بالبداهة  
 اى بادل التوجه من غير احتياج الى تفكر فهو ضرورى كالعلم بان  
 كل شئ اعظم من جزئه فانه بعد تصور معنى الكل وجزءه وانما نفهم  
 لا يتوقف على شئ ومن توقف فيه حيث زعم ان جزء الانسان كالمثل مثلا  
 قد يكون اعظم من مفهوم تصور معنى الجزء والكل وما ثبت من صلاحيته  
 اى بالنظر في الدليل سواء كان استدلالا من عللة على التحول كما اذا راى نارهم  
 ان لها دافعا او من التحول على العللة كما اذا راى دافعا فلما علم ان هناك



[illegible]

سید علی بن ابی طالب  
محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب  
امام حسن بن علی بن ابی طالب  
امام حسین بن علی بن ابی طالب  
امام علی بن ابی طالب  
امام علی بن ابی طالب

Handwritten text in Persian script, likely a manuscript page. The text is dense and covers most of the page, with some marginalia on the left and right sides. The script is in a cursive style, characteristic of Persian manuscripts.

[illegible]

۱۱  
 ۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸

[illegible]

ثم اطعموا القول بحدوث ماسوى الله تعالى لكن بمعنى الاستيعاب الى  
الغير لا بمعنى سبق العدم عليه ثم اشار الى دليل حدوث العالم بقوله  
اذ هو اى العالم اعيان واعراض لانه ان قام بذاته خبير  
والا فخر وكل منهما حادث لما بين ولم يتعرض له المصريح لان الكلام  
فيه طويل لا يلحق بهذا المختصر كيف وهو مقصور على السائل وكان الدلائل  
فالا عيان مما اى ممكن يكون له قيام بذاته بغيره  
جله من اقسام العالم ومعنى قيامه بذاته عند المتكلمين ان شحجه بنفسه  
غير تاج تخييره شئ آخر بخلاف العرض فان تخيره تاج  
التي لا يتصل بها غير الوجود  
التي لا يتصل بها غير الوجود  
في الموضوع هو ان وجوده في نفسه هو وجوده في الموضوع ولهذا ينتفع  
الاتقال عنه بخلاف وجود الجسم في الخيز فان وجوده في نفسه امر موجود  
الى الخيز امر آخر ولهذا ينتقل منه وعند الفلاسفة معنى قيام الشئ  
بذاته استقناؤه من محل يقوده ومعنى قيامه بشئ آخر اختصاصه  
بجسم لا كافى صفات الباري عز اسمه والجمرات وهو اى القيام  
بذاته من العالم امام حجب من جزئين فصاعداً وهو الجسم عند  
الادله من ثلثة اجزاء لا يتحقق الابعاد الثلاثة اعنى الطول والعرض والعمق

[illegible]





[illegible]

عند المشايخ ج و جان الاول انه لو كان كل عين متقسما لال نهاية ثم  
 ان شئ من هذا الصغر  
 ان شئ من هذا الصغر لان كلاهما غير متناهى الاجزاء ولعظم بعض  
 انما هو بكثرة الاجزاء وقلتها وذلك انما يتصور في الشئ و انشائي ان  
 اجتماع اجزاء اجسامهم لذاته واللا قبل الافتراق فاسد على قاطره  
 بل يكون اجتماعه في ذات الجسم اعتبارا بالاول واللات الاجزاء  
 على ان يخلق فيه الافتراق الى اجزاء الذي لا يجبرى لان الجسم  
 الذي تتأخر عنه انه ان امكن افتراقه لزمته قدرة الله تعالى عليه وقا  
 للعجز وان لم يكن ثبت المدعى واكمل بعضه اما الاول فلاننا نأيد على  
 ثبوت النقطة وهو لا يستلزم ثبوت اجزائه لان حلولها في العمل ليس حلول المسير  
 حتى يلزم من عدم انقسامها عدم انقسام العمل واما الثاني والثالث فلان  
 الفلاسفة لا يقولون بان الجسم متالف من اجزاء بالفعل وانما غير متف  
 بل يقولون انه قابل للانقسامات غير متناهية وليس فيه اجتماع  
 اجزاء اصلا واما العظم والصغر باعتبار المقدار فانهم لا باعتبار كثرة  
 الاجزاء وقلتها والافتراق ممكن لال نهاية فلا يستلزم اجزاء واما ما لا ينفي  
 ايضا فلا يخلو من ضعف ولذا قال الامام الرازي رحمه الله في هذه المسئلة الى ان  
 فان قيل بل لاند اختلاف ثمة قلنا نعم في اثبات الجواهر الفخر خجاة عن كثير  
 علماء الفلاسفة مثل اثبات التيسوي والصفوة النورية الى قدم انقسام  
 حشر الاجساد وكثير من اصول الهندسة المبني عليها واما حركات السموات

[illegible][illegible]

واستناع الخلق والالتيام عليها والعرض ما لا يقوم به انفسه بل بغيره  
 بان يكون له في الخلق اختصاصا بخصائصه بالنعوت على ما سبق  
 لا بخصائصه لا يمكن ان يحد برون محل على وجهه فان ذلك ما هو في بعض الاعراض  
 ويحدث في الاجسام والخواهر تنقل هو من تمام التعريف احراز من  
 صفات سد فكل قيل بل هو بيان حكمه كالاكوان وهو لما قيل السواد  
 والبياض قيل الحمرة والصفرة والنعوت ايضا والبواقي بالتركيب الاكوان  
 وهي الما جمل والافراق والحركة والسكون والطعوم وانواعها شتى  
 الحرارة والبرودة والملوحة والعفوشة والجموحنة والتهيش والحلاوة والدرسومة  
 والشفاهة ثم يحصل بسبب التركيب انواع لا تحصى والواضح وانواعها كثيرة  
 ليست بها اسما مضمومة ولا انظران ماحلا الاكوان لا يعرض الا لاجسام اذا  
 تقرر ان العالم اعيان واعراض والاعيان اجسام وجواهر فيقول الكل حادث  
 الا لاعراض فيجبها المشاهدة كالحركة بعد السكون والصفرة بعد النقلة والسواد بعد  
 البياض والاعراض هي الاعيان الا حواسها وحدها لا يعيان على الاساس بل هو دليل الخلق  
 البياض والنعوت بالدليل وهو بيان العدم كما في اضراد ذلك ان العدم  
 ينافي العدم لان القديم ان كان واجبا لزمه نظاير ظهوره لا لزمه استناده اليه  
 بطريق الايجاب اذ الصاوصن الشيء بالقصد والاختيار يكون حادثا بالضرورة  
 ويستند الى واجب القديم قد مر ضرورة امتناع تخلف المعلول من العلوة اما  
 الاعيان فلانها لا تخلو من الحوادث وكل الايغلو من الحوادث فهو حادث

والاعراض هي الاعيان الا حواسها وحدها لا يعيان على الاساس بل هو دليل الخلق  
 البياض والنعوت بالدليل وهو بيان العدم كما في اضراد ذلك ان العدم  
 ينافي العدم لان القديم ان كان واجبا لزمه نظاير ظهوره لا لزمه استناده اليه  
 بطريق الايجاب اذ الصاوصن الشيء بالقصد والاختيار يكون حادثا بالضرورة  
 ويستند الى واجب القديم قد مر ضرورة امتناع تخلف المعلول من العلوة اما  
 الاعيان فلانها لا تخلو من الحوادث وكل الايغلو من الحوادث فهو حادث

والاعراض هي الاعيان الا حواسها وحدها لا يعيان على الاساس بل هو دليل الخلق  
 البياض والنعوت بالدليل وهو بيان العدم كما في اضراد ذلك ان العدم  
 ينافي العدم لان القديم ان كان واجبا لزمه نظاير ظهوره لا لزمه استناده اليه  
 بطريق الايجاب اذ الصاوصن الشيء بالقصد والاختيار يكون حادثا بالضرورة  
 ويستند الى واجب القديم قد مر ضرورة امتناع تخلف المعلول من العلوة اما  
 الاعيان فلانها لا تخلو من الحوادث وكل الايغلو من الحوادث فهو حادث

والاعراض هي الاعيان الا حواسها وحدها لا يعيان على الاساس بل هو دليل الخلق  
 البياض والنعوت بالدليل وهو بيان العدم كما في اضراد ذلك ان العدم  
 ينافي العدم لان القديم ان كان واجبا لزمه نظاير ظهوره لا لزمه استناده اليه  
 بطريق الايجاب اذ الصاوصن الشيء بالقصد والاختيار يكون حادثا بالضرورة  
 ويستند الى واجب القديم قد مر ضرورة امتناع تخلف المعلول من العلوة اما  
 الاعيان فلانها لا تخلو من الحوادث وكل الايغلو من الحوادث فهو حادث







اقتضاه تخرج احد طرفي الممكن من غير مرجع ثبت لان الحدث والحدث هما  
 في الوجود الواحد وهو الذي يكون وجوده من ذاته  
 ولا يحتاج الى شيء اصلا اذ لو كان جائز الوجود وكان من جملة العالم فلم  
 يصلح محدثا للعالم ومبدع له ان العالم كسب جميع ما يصلح علما على وجوده  
 وقهرت من هذا ما يقال ان سببا للممكنات باسرها لا بد ان يكون وجها  
 اذ لو كان مكلبا لكان من جملة الممكنات فلم يكن مبدعا لما قد يتوهم ان هذا  
 دليل على وجود الصانع من غير افتقار الى البطل التسلسل وليس كذلك  
 بل هو اشارة الى اعداؤه بطلان التسلسل وهو انه لو تيسر تسلسل الممكنات  
 لآل الى نهاية لا تحتاج الى علة وهي لا يجوز ان يكون انفسها ولا غيرها  
 لاستحالة كون الشيء علة لنفسه ولعلك تلح فارجع عنها فليكن جوابا  
 منقطع السلسلة من شمول الاول ثم ان التطبيق وهو ان لفرض من  
 المعلوم الاخير الى غير النهاية جملة وما قبله بواجب مثلا الى غير النهاية  
 جملة اخرى ثم تطبق الجمليتين بان تبطل الاول من الجملة الاولى باء او  
 الاول من الجملة الثانية والثاني بالثاني ولهم جرحا فان كان باءا  
 كل واحد من الاول والآخر من الثانية كان تناقصا كالتزاد وهو محال  
 وان لم يكن فقد وجد في الاولى ما لا يوجد بازاء الشيء في الثانية فتقطع السلسلة  
 وتناهي ويلزم منه تناهي الاول لانها لا تزيد على الثانية الا بقدر



على ما هو عليه من ان لا يكون له في الدنيا حظ من العيشة  
 بل هو في الدنيا كمن في الآخرة لا يملك في الدنيا  
 شيئا من العيشة بل هو في الآخرة كمن في الدنيا  
 لا يملك في الآخرة شيئا من العيشة بل هو في الدنيا  
 كمن في الآخرة لا يملك في الدنيا شيئا من العيشة

الملائكة والنفوس غير مملوكة لا يستلزم انهما الملائكة وان ينتج اجتماع الملائكة في  
 الواحدة حركة زبد وسكونه بها واعلم ان قوله تعالى لو كان فيها آية الا انهم لم يسمعون  
 جنة اخراعية والملائكة عاقبة على احوالها في الناطق بالخطايات فان الحكمة  
 جارية بوجود التامع والتعالب عند تقدير الحكم على اشرارهم ليعلموا تعالى  
 علما بعضهم على بعض والافان اريد الفساد بالفعل اي خروجهما من هذا النظام  
 الشاهد فخرج التعبد لا يستلزم لمجوز الاتفاق على هذا النظام وان اريد ان  
 الفساد فلا دليل على انتفاء بل النصوص شاهدة على السموات ورفع هذا النظام  
 فيكون ممكنا لا محالة لا يقال الملازمة قطعية والمراد بفسادها عدم كونها  
 بمعنى انه لو فرض صانعان لا يمكن بينهما تعلق في الافعال كلها فلو كان احدهما  
 صانعا فلم يوجد مصنوع لانا نقول لا يمكن التامع كاستلزام الاعمى تقدير الصانع في  
 لا يستلزم انتفاء المصنوع على انه يرد منه الملازمة ان اريد عدم التكون بالفعل  
 ومنه انتفاء الملازم ان اريد بالامكان فان قيل مقتضى كل واحد انتفاء الثاني  
 في الماضي بسبب انتفاء الاول فلا يقيده الادلة لانه على انتفاء الفساد في الوجود  
 الماضي بسبب انتفاء التعبد قلنا نعم هذا بحسب اصل اللغة لكن لا يتصل  
 للاستدلال بانتفاء اجزاء على انتفاء الشرط من غير ذلك على قبيح زمان كما  
 في قولنا لو كان العالم قدما لكان غير متغير الا ان من هذا التنبيل قد شبه  
 على بعض الماديين ان احادهم انهم انهم فخرجهم من هذا القيد لا يخرجهم

انما يكون السموات والارض  
 عده على قوله لا يمتنع  
 ان يكون له في الدنيا حظ من العيشة  
 بل هو في الدنيا كمن في الآخرة  
 لا يملك في الدنيا شيئا من العيشة  
 بل هو في الآخرة كمن في الدنيا  
 لا يملك في الآخرة شيئا من العيشة

على ما هو عليه من ان لا يكون له في الدنيا حظ من العيشة  
 بل هو في الدنيا كمن في الآخرة لا يملك في الدنيا  
 شيئا من العيشة بل هو في الآخرة كمن في الدنيا  
 لا يملك في الآخرة شيئا من العيشة بل هو في الدنيا  
 كمن في الآخرة لا يملك في الدنيا شيئا من العيشة

على ما هو عليه من ان لا يكون له في الدنيا حظ من العيشة  
 بل هو في الدنيا كمن في الآخرة لا يملك في الدنيا  
 شيئا من العيشة بل هو في الآخرة كمن في الدنيا  
 لا يملك في الآخرة شيئا من العيشة بل هو في الدنيا  
 كمن في الآخرة لا يملك في الدنيا شيئا من العيشة







بالعرض لسرعة الحركة والبطور بها ليس تمام في شئ هو حركة دائرية  
سرعة او بطور بل هي حركة مخصوصة شئ بالنسبة الى بعض الحركات سرعة  
وبالنسبة الى البعض بطيئة وبهذا عجين ان تليست السرعة والبطور  
نوعين مختلفين من الحركة اذ الانواع الحقيقية لا تختلف بالاضافة لا جسم  
لا في تركب وتخرج وذلك لادارة الحوادث ولا وجود لها عندنا فلا نعلم  
الذي لا يتجزى وهو يتجزى بغير من الجسم والله تعالى متعال عن ذلك  
واما عند الفلاسفة فلا نعلم وان حملوه بها للموجود لاني موضوع في  
اوتجزا لكنهم حملوه من اقسام الممكن واذا واه الماهية الممكنة التي اذا  
وجدت كانت لاني موضوع واما اذ اريد بها القاطم بذاته والموجود لانه  
موضوع فاما يتنوع اطلاقا على الصانع من جهة عدم وجود الشرع بذلك  
مع تباين الفهم الى المركب والمتجزى وبهذا الباب المجتمعة والنصاري الى اطلاق  
الجسم والجوهر عليه بالمعنى الذي يجب تنزيه الله تعالى عنه فان قيل  
تكليف يصح اطلاق الموجود والواجب والتقديم ونحو ذلك مما لم  
يوجد بالشرع قلنا بالاجماع وهو من ادله الشرع وقد يقال ان ادله الواجب لا يقدم لظا  
متراوفا والموجود لازم للواجب واذا ارد الشرع باطلاق اسم لظا في اطلاق  
من ذلك اللفظة اوس لغة اخرى من حين احد ما في الترادف التثني في تحاكم الحكم  
في الاطلاق على تعالى وما لا يلزم منه في لظا معصوم اى ذي صفة وشكل

فان قيل سرعة الحركة والبطور هما ليس تمام في شئ هو حركة دائرية  
سرعة او بطور بل هي حركة مخصوصة شئ بالنسبة الى بعض الحركات سرعة  
وبالنسبة الى البعض بطيئة وبهذا عجين ان تليست السرعة والبطور  
نوعين مختلفين من الحركة اذ الانواع الحقيقية لا تختلف بالاضافة لا جسم  
لا في تركب وتخرج وذلك لادارة الحوادث ولا وجود لها عندنا فلا نعلم  
الذي لا يتجزى وهو يتجزى بغير من الجسم والله تعالى متعال عن ذلك  
واما عند الفلاسفة فلا نعلم وان حملوه بها للموجود لاني موضوع في  
اوتجزا لكنهم حملوه من اقسام الممكن واذا واه الماهية الممكنة التي اذا  
وجدت كانت لاني موضوع واما اذ اريد بها القاطم بذاته والموجود لانه  
موضوع فاما يتنوع اطلاقا على الصانع من جهة عدم وجود الشرع بذلك  
مع تباين الفهم الى المركب والمتجزى وبهذا الباب المجتمعة والنصاري الى اطلاق  
الجسم والجوهر عليه بالمعنى الذي يجب تنزيه الله تعالى عنه فان قيل  
تكليف يصح اطلاق الموجود والواجب والتقديم ونحو ذلك مما لم  
يوجد بالشرع قلنا بالاجماع وهو من ادله الشرع وقد يقال ان ادله الواجب لا يقدم لظا  
متراوفا والموجود لازم للواجب واذا ارد الشرع باطلاق اسم لظا في اطلاق  
من ذلك اللفظة اوس لغة اخرى من حين احد ما في الترادف التثني في تحاكم الحكم  
في الاطلاق على تعالى وما لا يلزم منه في لظا معصوم اى ذي صفة وشكل

فان قيل سرعة الحركة والبطور هما ليس تمام في شئ هو حركة دائرية  
سرعة او بطور بل هي حركة مخصوصة شئ بالنسبة الى بعض الحركات سرعة  
وبالنسبة الى البعض بطيئة وبهذا عجين ان تليست السرعة والبطور  
نوعين مختلفين من الحركة اذ الانواع الحقيقية لا تختلف بالاضافة لا جسم  
لا في تركب وتخرج وذلك لادارة الحوادث ولا وجود لها عندنا فلا نعلم  
الذي لا يتجزى وهو يتجزى بغير من الجسم والله تعالى متعال عن ذلك  
واما عند الفلاسفة فلا نعلم وان حملوه بها للموجود لاني موضوع في  
اوتجزا لكنهم حملوه من اقسام الممكن واذا واه الماهية الممكنة التي اذا  
وجدت كانت لاني موضوع واما اذ اريد بها القاطم بذاته والموجود لانه  
موضوع فاما يتنوع اطلاقا على الصانع من جهة عدم وجود الشرع بذلك  
مع تباين الفهم الى المركب والمتجزى وبهذا الباب المجتمعة والنصاري الى اطلاق  
الجسم والجوهر عليه بالمعنى الذي يجب تنزيه الله تعالى عنه فان قيل  
تكليف يصح اطلاق الموجود والواجب والتقديم ونحو ذلك مما لم  
يوجد بالشرع قلنا بالاجماع وهو من ادله الشرع وقد يقال ان ادله الواجب لا يقدم لظا  
متراوفا والموجود لازم للواجب واذا ارد الشرع باطلاق اسم لظا في اطلاق  
من ذلك اللفظة اوس لغة اخرى من حين احد ما في الترادف التثني في تحاكم الحكم  
في الاطلاق على تعالى وما لا يلزم منه في لظا معصوم اى ذي صفة وشكل

مثل صورة انسان او فرس لان تلك من جنس من الاجسام يحصل لها قوة  
 الكليات الكيفية اما طرية او جدودة والتميزات ولا يحصل وداعي وهي جدونة  
 ولا معد وداعي وهي عدد وكثرة يعني تقيس مما الكليات المنفصلة كالمقادير ولا  
 المنفصلة كالاعداد ونحوها ولا متبعض ولا متجزئ اي على اجزاء وانجزا  
 ولا متوحد منها كما في كل ذلك من الامتياز الثاني للوجوب فماذا انجزا  
 ليس باعتبار اللغة منها تتركبا وباعتبار انحلالها اليها متبعضا وتجزيا ولا مستحالة لان  
 ذلك من صفات المقادير والاعداد ولا يوصف بالذات اي الالهاته للاشياء  
 لان متوحد ما هو من اجزائه من وجوب التمايز من التجانس لفصل تنوعه  
 فيلزم التركيب ولا الكيفية من الملون والطعم والرائحة والحرارة والبرودة والمروية  
 واليبوسة وغير ذلك مما هو من صفات الاجسام فوالا والاج والتركيب لا يمكن في مكان  
 لان التكن عبارة عن نفوذ بعد في بعد او متوحد في متوحد ليس في المكان بل في جهة  
 قائم الجسم في جهة العالمين بوجوه وانحلال والعدو والاشياء من الاستدلال والمقدار  
 التجزئ فان قيل اجزاء الفرد تميز ولا بعد فيه والامكان تجسدها قلنا المتكلم  
 خص من التجسده لان الخيز هو الفراغ المتوهم الذي يشغله شيء متد أو غير  
 متد فلو ذكر دليل على عدم التكن في المكان ولما الدليل على عدم التميز فهو لا

مثل صورة انسان او فرس لان تلك من جنس من الاجسام يحصل لها قوة  
 الكليات الكيفية اما طرية او جدودة والتميزات ولا يحصل وداعي وهي جدونة  
 ولا معد وداعي وهي عدد وكثرة يعني تقيس مما الكليات المنفصلة كالمقادير ولا  
 المنفصلة كالاعداد ونحوها ولا متبعض ولا متجزئ اي على اجزاء وانجزا  
 ولا متوحد منها كما في كل ذلك من الامتياز الثاني للوجوب فماذا انجزا  
 ليس باعتبار اللغة منها تتركبا وباعتبار انحلالها اليها متبعضا وتجزيا ولا مستحالة لان  
 ذلك من صفات المقادير والاعداد ولا يوصف بالذات اي الالهاته للاشياء  
 لان متوحد ما هو من اجزائه من وجوب التمايز من التجانس لفصل تنوعه  
 فيلزم التركيب ولا الكيفية من الملون والطعم والرائحة والحرارة والبرودة والمروية  
 واليبوسة وغير ذلك مما هو من صفات الاجسام فوالا والاج والتركيب لا يمكن في مكان  
 لان التكن عبارة عن نفوذ بعد في بعد او متوحد في متوحد ليس في المكان بل في جهة  
 قائم الجسم في جهة العالمين بوجوه وانحلال والعدو والاشياء من الاستدلال والمقدار  
 التجزئ فان قيل اجزاء الفرد تميز ولا بعد فيه والامكان تجسدها قلنا المتكلم  
 خص من التجسده لان الخيز هو الفراغ المتوهم الذي يشغله شيء متد أو غير  
 متد فلو ذكر دليل على عدم التكن في المكان ولما الدليل على عدم التميز فهو لا

مثل صورة انسان او فرس لان تلك من جنس من الاجسام يحصل لها قوة  
 الكليات الكيفية اما طرية او جدودة والتميزات ولا يحصل وداعي وهي جدونة  
 ولا معد وداعي وهي عدد وكثرة يعني تقيس مما الكليات المنفصلة كالمقادير ولا  
 المنفصلة كالاعداد ونحوها ولا متبعض ولا متجزئ اي على اجزاء وانجزا  
 ولا متوحد منها كما في كل ذلك من الامتياز الثاني للوجوب فماذا انجزا  
 ليس باعتبار اللغة منها تتركبا وباعتبار انحلالها اليها متبعضا وتجزيا ولا مستحالة لان  
 ذلك من صفات المقادير والاعداد ولا يوصف بالذات اي الالهاته للاشياء  
 لان متوحد ما هو من اجزائه من وجوب التمايز من التجانس لفصل تنوعه  
 فيلزم التركيب ولا الكيفية من الملون والطعم والرائحة والحرارة والبرودة والمروية  
 واليبوسة وغير ذلك مما هو من صفات الاجسام فوالا والاج والتركيب لا يمكن في مكان  
 لان التكن عبارة عن نفوذ بعد في بعد او متوحد في متوحد ليس في المكان بل في جهة  
 قائم الجسم في جهة العالمين بوجوه وانحلال والعدو والاشياء من الاستدلال والمقدار  
 التجزئ فان قيل اجزاء الفرد تميز ولا بعد فيه والامكان تجسدها قلنا المتكلم  
 خص من التجسده لان الخيز هو الفراغ المتوهم الذي يشغله شيء متد أو غير  
 متد فلو ذكر دليل على عدم التكن في المكان ولما الدليل على عدم التميز فهو لا









هو كل شيء عليم وعلى كل شيء قدير لا كما يزعم الفلاسفة من انه لا يعلم  
الجزئيات ولا لا يقدر على اكثر من واحد والذين يزعمون انه لا يعلم ذاته والصفات  
لا يقدر على خلق المخلوق والشيء انه لا يقدر على سبيل مقدر العبد  
وعايت العزلة انه لا يقدر على نفس مقدر العبد وله صفات لما ثبت  
من انه تعالى عالم قادر حي الى غير ذلك ومعلوم ان كل شيء على معنى  
على مفهوم الوجود ليس الكل انما هو متروك اذ ان مقتضى على الشيء يقتضي  
ما لا يتحقق له التثبت لضعفه العلم والقدرة والحيوة وغير ذلك للمايز عن القوة  
عالم لا يعلم ولا قادر لا قدرة له الى غير ذلك فانه محال ظاهر ينزله قولنا اسد لا سواد  
وقد لظقت النصوص بثبوت علمه وقدرته وغيرهما ودل صدق الافعال المتعينة على  
علمه وقدرته لاعلى مجرد تسمية عالمه وقادره ليس التراجع في العلم والقدرة التي هي  
جمل الكيفيات والملازم بها شائخنا من ان اسد تعالى حي لحيوة اذ ليس  
بعض ولا تخيل البقاء والعبد تعالى عالم ولا يعلم اني شال ليس بعض واستحيل البقاء ولا  
ضوري ولا ثابت لثاني سائر الصفات بل التراجع في انهما كان للعالم منا علما  
فان العباد والنفوس من انما هي كالمخلوقين في العلم والقدرة  
هو عرض قائم بزاد عليه حادث مثل المصنوع العالم علم هو صفة اذ ليس قائم به  
نابعة عليه وكذا جميع الصفات فانكم الافلاسفة والعقلاء زعموا ان

۱۲  
 ۱۳  
 ۱۴  
 ۱۵  
 ۱۶  
 ۱۷  
 ۱۸  
 ۱۹  
 ۲۰  
 ۲۱  
 ۲۲  
 ۲۳  
 ۲۴  
 ۲۵  
 ۲۶  
 ۲۷  
 ۲۸  
 ۲۹  
 ۳۰  
 ۳۱  
 ۳۲  
 ۳۳  
 ۳۴  
 ۳۵  
 ۳۶  
 ۳۷  
 ۳۸  
 ۳۹  
 ۴۰  
 ۴۱  
 ۴۲  
 ۴۳  
 ۴۴  
 ۴۵  
 ۴۶  
 ۴۷  
 ۴۸  
 ۴۹  
 ۵۰  
 ۵۱  
 ۵۲  
 ۵۳  
 ۵۴  
 ۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰

[illegible]

[illegible][illegible]



[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
قوله في سورة الفاتحة  
والله اعلم  
قوله في سورة الفاتحة  
والله اعلم

الخ  
قالوا بئس ما فعلت  
لهما لعل  
الكتاب  
السنن  
و

بالقدرة المتغايرة لكن لزوم ذلك لانهم اثبتوا الاطلاق في الصفات في الوجود  
والعلم والحيوة وموتها والاب والابن وروح القدس وغير ذلك ان اقنوم  
العلم قد انتقل الى بدن عيسى <sup>ع</sup> فجوهره وانما انفكاك والاشغال فكانت  
ذوات متغايرة وتعالى ان يمنع لوقت التعدد والتكسر على المتغايرة بمعنى  
جواز الانفكاك للقطع بان مراتب الاعداد من الواحد والافينين والثلاثة  
الى غير ذلك متعددة متكررة مع ان البعض يهتدي من البعض وبغير  
لا ينفار الكل وايضا لا تصور نزاع من اهل السنة في كثرة الصفات و  
تعدد المتغايرة كانت واغير متغايرة فالاولى ان يقال مستحيل تعدد  
ذوات قديمة لذات وصفات وان لا يجتمع على القول يكون  
الصفات وجهة الوجود لذات بل يقال هي وجهة لا يغير بل ليس  
عليها ولا يغير بل اعني ذوات الله تعالى وتقدس ويكون هذا مراد من قال  
وجوب الوجود لذاته هو الله تعالى وصفاته يعني انها واجبة لذات  
الواجب تعالى وتقدس وانما في نفسها فهي ممكنة ولا استحالة في قديم  
الممكن اذ كان قائما بذات القديم واجبا بنفسه مفصل عن فليس على قديم  
الشاخصي يلزم من وجود القديس وجوده لا كونه لكن ينبغي ان يقال ان  
الله تعالى قديم بذاته موصوف بصفات ولا يطابق القول بالقدرة والاشغال  
بغير صفات القديس الى ان كلامها قائم بذاته موصوف بصفات الا لورثته

[illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible]

ذات اسد دھواں  
کے لیے  
۱۳



٤ وثلاثة كالصليب في المذبح - المذبح الفخار

والمصحوب بهذا المقام ذهب المتشكك والفلاسفة الى فصل الصفات  
والكمالات الى نفي قدمها والاشارة الى نفي غيرتها وعينيتها فان قيل  
ففي الظاهر نفي المتقيضين وفي الحقيقة جمع بينهما لان المفهوم من الشيء  
المتكامل <sup>المتكامل</sup> مع كل واحد من المتقيضين شيئا اخر مجزئ  
ان لم يكن هو المفهوم من الآخر فهو غير هو والاعمدة ولا يتصور بينهما اتحاد  
قلنا قد فهموا الغرض بكونه الموجودين بحيث يقدر ويتصور وجود واحد  
مع عدم الآخر اى يمكن الانفكاك بينهما والعقيدة بان اتحاد المفهوم بالاتفاق  
اصلا فلا يكونان متقيضين بل يتصور بينهما واسط بان يكون الشيء بحيث  
لا يكون مفهوما مفهوما للآخر ولا يوجب بدونه كالجزم مع الكل والصفة مع المكان  
وبعض الصفات مع البعض فان ات احد على وصفاته ازيلت والشيء ثم  
على لازم محال والواحد من العشرة يستحيل بقاءه بدونهما وبقاءها بدونه  
اذ هو منها فعدمها عدمه ووجودها وجوده بحالات الصفات العشرة فان  
قيام الذات بدون تلك الصفة المعينة متصور فتكون غير الذات كذا ذكر  
المشايخ وفيه نظر لانهم <sup>المتكامل</sup> ان ارادوا به صحة الانفكاك من الجاهل ناقص بالعالم  
مع الصانع والعرض مع العمل اذ لا يتصور وجود العالم مع عدم الصانع  
لاستحالة عدمه ولا وجود العرض كالسواد مثلا بدون العمل فهو ظاهر مع قطع  
الغاية <sup>المتكامل</sup> المتصور الانفكاك من الجاهل في الوجود  
بالمغايرة اتفاقا <sup>المتكامل</sup> يمكن التفتوا بجانبي احد لزمس بالمغايرة بين الجزو والكل كذا  
عن الذات الصفة القطع بجواز وجود الجزو بدون الكل الذات بدون الصفة وما ذكر

[illegible][illegible]

[illegible]

شرح عقائد

جاء في قوله لا يزعمون انهم لم ينزلوا من عند الله تعالى الا ما نزلنا من عند الله تعالى

كالواحد من العشرة واليدين يد وذكري في البصرة ان يكون الواحد من العشرة لهم  
 من يد غيره مما لم يقع احد من الحكيم سوى جعفر بن حارث وقد عرفت في ذلك  
 جميع المقترنة وقد ذكرك من هذا المذهب لان العشرة بهم لجميع الاخرين تناول  
 لكل فرد من اعتبارها وكان الواحد غير باصطلاحه فغيره لا من العشرة وان لم يكن  
 العشرة وهم فكذلك لو كان يد غيره وكان المير في نفسها اذ كلامه لا يعني بافيه وهي اي  
 صفاته الازلية العلم وهي صفة الازلية تتكثف المعلومات عند تعلقاتها  
 والعقد اذ هي صفة الازلية تؤثر في المقدورات عند تعلقاتها والشيء  
 وهي صفة الازلية توجب صحة العلم والقوة وهي بمعنى القدرة والسمع  
 وهي صفة تتعلق بالمسموعات والبصيرة صفة تتعلق بالبصائر فتذكر  
 اذ كانتا لا على بل التخييل والتوهم والى ذلك لانها حاشية ومولود لا يلزم من  
 قدم المسموعات والبصائر كما لا يلزم من قدم العلم والقوة قدم المعلومات المقدمات  
 لانها صفات قديمة تحدث لها تعلقات بالحوادث ولا رادعة والشيء صفة  
 عبارة ان عن صفة في التي توجب تخصيص احد المتدوين في احد الاوقات  
 بالواقع من استوانته القديمة الى الكل وكل من تعلق العلم تابع للواقع  
 وفيما ذكرته عليه على الرمدى من روعان شيت قديمة والمادة حاشية  
 شاعري في عدم صفات الازلية

كالواحد من العشرة والمدرج به وذكر في التبصرة ان يكون الواحد من العشرة بعد  
 من غير غيره مما لم يقع احد من الحكيمن سوى جعفر بن حارث وقد عرفت في هذا  
 جميع المنزلة وعدد ذلك من جهالاته وبطلان العشرة هم جميع الافرنجستانيون  
 لكل فرد من اغنياء جهلوا كان الواجب غير ان اصحاب غفصة لا من العشرة وان يكون  
 العشرة به وكذلك لو كان في غيره وكان له في نفسها هذا الكلام لا ينبغي بافيه وهي اى  
 صفاته الازلية العلم وهي صفة ازلية تنكشف المعلومات عند تعاقبها بها  
 والقدره وهي صفة ازلية توشع في المقدورات عند تعاقبها بها والحبوب  
 وهي صفة ازلية توجب سعة العلم والقولاد هي مبنى القدرة والسبع  
 وهي صفة تتعلق بالسموات والبصرا صفة تتعلق بالبصائر فبذلك  
 اورا كما لا على كل التمثل والتوجه الى الملك لا حاشته وصول هواد ولا لزوم قدما  
 قد علم السموات والبصائر كما لا يلزم من قد علم العلم والقدره قد علم المعلومات  
 لانها صفات قديمة تحدث لها اتصالات بالحوادث والاوداد والمشتقة وحسب  
 عبارات من صفة في هي توجب تخصيص اصناف القدرين في اعدادها وقامت  
 بالحوادث مع استوائ صفة القدره الى الكل وتكون تعلق العلم تابع للحوادث  
 وفيما ذكر تبديله على الفرد على من علم ان شيئا قديمه والملاودة حاشية  
 التي في عدد من الصفات الازلية

وہاں سے پہلے  
میں نے یہ سب  
کچھ دیکھا ہے  
میں نے یہ سب  
کچھ دیکھا ہے  
میں نے یہ سب  
کچھ دیکھا ہے

[illegible][illegible]

و از این متاع  
باز یک سبیل  
مهر و خورشید  
در آستانه  
نور و تابان  
در آستانه  
نور و تابان

[illegible]

سازمان قوه قضائیه  
شماره مسلسل پرونده: ۱۰۰/۹۲۷۳۴۵۶  
تاریخ صدور: ۱۳۸۵/۰۵/۰۱

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
الذي كنا لنهتدي لہ  
ما كنا لنهتدي لہ  
ما كنا لنهتدي لہ

عَلَّمَ اللَّهُ عَلَى سَبِيلِ الْفَضْلِ

بیشتر از من قوی و دینار از من  
بیشتر از من قوی و دینار از من

ثبت بالا جامع و مفید  
وین ۱۱

ان المردود بنو شام  
خصام من قولهم  
ان المردود بنو شام  
خصام من قولهم

الخ قال المفسر  
المشجج موقوف  
الباري تعالى  
وعلى القضاة

والمعنى  
والله اعلم  
بما كنا  
نقصد

ان اذكره لك والذليل على ثبوت منقلا كلام اجماع الامة وتواتر النقل  
عن الانبياء رحم الله تعالى في حكم قطع باحتمال التكلم من غير ثبوت صفة  
الكلام فثبت ان الله تعالى صفات ثمانية هي العلم والقدرة والحيوة والسمع  
والبصر والارادة والتكوين والكلام ولما كان في الثلاثة الاخيرة زيادة من  
وخصا كزيادة الاشارة الى اثباتها وقد مر فصل الكلام في بعض التفصيل فقال  
في هو اى الله تعالى متكلم بكلام هو صفة له ضرورة امتناع  
اثبات اشتق لشي من غير قيام ما لا اشتقاق به وفي هذا رد على الجاهل  
حيث ذهبوا الى انه حكم بكلام هو قائم بغيره ليس صفة له اذ لية ضرورة  
امتناع قيام احوادث بذاته تعالى ليس من جنس الحروف والاصوات  
ضرورة انها اعراس حادثة مشروط حدوث بعضها بانقضاء البعض لان  
امتناع التكلم بالحرف الثاني بدون انقضاء الحرف الاول يثبت في  
هذا رد على الجاهل بل والكرامية القائلين بان كلامه عن جنس الاصوات  
والحروف ومع ذلك فهو قديم وهو اى الكلام صفة اى معنى قائم بالذات  
منافية للسكوت الذى هو ترك التكلم مع القدرة عليه والاقعة التى  
عدم مطاوعة الآلات اما بحسب الفطرة كما فى الخرس او بحسب ضعفها  
وعدم بلوغها حد القوة كما فى الطفولية فان قيل هذا انما يصدق على الكلام  
الفطري دون الكلام النفسى اذ السكوت والخرس انما يان فى الفطرة قلت

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠

الخ قال في هذا  
 الشيخ موقوف  
 البليغ قال في  
 وعلى التقديرين  
 بدلالة تجزئه  
 هذه الأحكام على  
 وبين كل مرتبة  
 التحقيق عدم  
 على التقديرين  
 الركن بان يكتفي  
 برسالة  
 الأحكام وما  
 ليس  
 المحررة في  
 في شيء من

[illegible][illegible][illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

[illegible]









منه قوله قد علمت ان الله تعالى يلفظ ويوسع بالنظم الدال عليه ويحفظ باسم  
الجنس ويكتب بتمشوق واشكال حروفه المعروفة الدلالة عليه كما يقال الله  
هو برضى محرف يذكر باللفظ ويكتب بالقلم ولا يلزم منه كون حقيقة الشارح  
وحرافا وتحققا للمشي وجودا في الاعيان ووجودا في الازمان ووجودا  
في العبادات ووجودا في الكائنات فالكلمات تدل على العبادات وهي على ما في الازمان  
وهي على ما في الاعيان فيصير وصف القرآن بما هو من لوازم القديم كما في قوله  
القرآن غير مخلوق فالمراد حقيقة الموجود في الخارج حيث بوصف بما هو  
من لوازم المخلوقات والمحدثات يراد به الالفاظ المنطوق بها المسوقة  
في قولنا قرأت نصف القرآن او انجيله كما في قولنا انخفض القرآن او  
براد به الاشكال المنقوشة كما في قولنا يحرم للمحدث من القرآن ما كان  
الاحكام الشرعية هو المنقوش وهو اللفظ ودون المعنى القديم عرقه ائمة الماسول بالكتاب  
في الصاحف المنقول بالتواتر وجملوه بها للنظم والمعنى جميعا اى للنظم  
من حيث الدلالة على المعنى لا بسبب المعنى فاما الكلام القديم الذي  
هو منقاد الله تعالى فذهب الاشعري الى انه يجوز ان يسبح في كل وقت  
ابو سحن الا سحر الى وهو حديث لا يخرج الى تصور الماتريدي فنحن  
نؤلفه الى متى يسبح كلام الله يسبح ما يدل عليه كما يقال سمعت علم  
فلان يمدحى خمس سبع سنوات الا على كلام الله تعالى لكن ما كان













七

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

[illegible][illegible][illegible][illegible]

والسواد وهما واحد فكلما واحد وهذا كله تنبيه على كون الحكم متغيرا بفعل  
والمفعول ضروريا لكنه ينبغي للعاقل ان يتأمل في امثال هذه المباحث  
ولا ينسب الى الراخين عن علماء الاصول ان تكون احتمالاتها بدية ظاهرة على  
من لا ادنى من غير بل يطلب لكلامه محلا يصلح محل التزاع العلماء في خلافه <sup>باعتبار</sup>  
فان من قال التكون عين المكون اراد ان الفاعل اذ فعل شيئا فليس  
هنا الا فاعل والمفعول <sup>الماضي</sup> الذي لا يغير عنه بالتكوين والايحاد ونحو ذلك  
فما امر اعتباري يحصل في العقل من نسبة الفاعل الى المفعول ليس امرا  
مقتضا متغير للمفعول في الخارج ولم يرد ان مفهوم التكوين هو بعينه مفهوم  
المكون لتلزم المحالات وهذا كما يقال ان الوجود عين الماهية في الخارج  
بمعنى انه ليس في الخارج للماهية تحقق ولعارضها السمي بالوجود حتى آخر  
حتى يجتمع اجتماع القابل <sup>المتين</sup> والمقبول كالجسم والسواد بل الماهية  
اذا كانت فكونها هو وجودها لكنها متغيرة ان في العقل يعني ان العقل  
ان يلاحظ الماهية دون الوجود وبالعكس فلا يتم بطلان هذا الرأي  
الابائيات ان تكون الاشياء مصدرها عن الباري تعالى يترفع  
على صفة حقيقة قائمة بالذات متغيرة للقدرة والارادة <sup>باعتبار</sup> التبعين  
يلحق القدرة على وفق الارادة بوجود المقدرة ولو كانت وجوده اذ ينسب  
الى القدرة يسمى ايجادا والى النسب الى القادر يسمى خلقا <sup>على وقت</sup> واستكون

[illegible][illegible]

الوجود معدوم في الخارج  
وما ضاعا في الخارج  
هو كذا في الخارج













هذا هو الحق الذي لا يدور في ذهن من لم يفتح عينه على حقائق الوجود  
 بل هو الذي لا يدور في ذهن من لم يفتح عينه على حقائق الوجود  
 بل هو الذي لا يدور في ذهن من لم يفتح عينه على حقائق الوجود  
 بل هو الذي لا يدور في ذهن من لم يفتح عينه على حقائق الوجود

مسافة بين الروائي وبين الله تعالى وقياس الغائب على الشاهد فاسد  
 وقد يستدل على عدم اشتراط برؤية الله تعالى ايانا وفيه نظر لان الكلام  
 في الروية بحاشية البصر فان قيل لو كان جازما في الروية واما تشبيهه وسائر الاشراط فمحمولة  
 بوجوب ان يرى والا لجاز ان يكون بحضرة تاجال شاهقة لا تراها فانه محسنة  
 قلنا ممنوع فان الروية عندنا خلق الله تعالى لا يجب عند اجتماع الشرائط  
 ومن السهوات قوله لا تدرك الابصار واجزأ بعد تسليم كون الابصار  
 للاستغراق واقاوية عموم السلب لسلب العموم وكون الادراك  
 هو الروية مطلقا لا الروية على وجه الاحاطة بوجوب المرئي انه لا دلالة  
 فيه على عموم الاوقات والاحوال وقد يستدل بالآية على جواز الروية  
 ان لو احدثت لما حصل التمتع بينهما كالمعصوم لا يبرح بعد دم ولية شتى  
 وانما التمتع في ان يمكن رويته ولا يرى للتمتع ولتغيب حجاب الكبار  
 وان جعلنا الادراك عساة عن الروية على وجه الاحاطة بالجوهر  
 واحد وغلالة الآية على جواز الروية بل تحققها انه لان المعنى ان يكون  
 مرئيا لا يدرك بالابصار لتعاليه عن التناهي والاتصاف بالوجود والوجود  
 ومنها ان الايات الواردة في سوال الروية مقرونة بالاستعظام  
 والاستكبار واجواب ان ذلك لغتتهم ومن ادهم في طلبها  
 لا لا تشاهدا والامنع موسى عم من ذلك كما فعل صير لان سبيل

هذا هو الحق الذي لا يدور في ذهن من لم يفتح عينه على حقائق الوجود  
 بل هو الذي لا يدور في ذهن من لم يفتح عينه على حقائق الوجود  
 بل هو الذي لا يدور في ذهن من لم يفتح عينه على حقائق الوجود  
 بل هو الذي لا يدور في ذهن من لم يفتح عينه على حقائق الوجود

هذا هو الحق الذي لا يدور في ذهن من لم يفتح عينه على حقائق الوجود  
 بل هو الذي لا يدور في ذهن من لم يفتح عينه على حقائق الوجود  
 بل هو الذي لا يدور في ذهن من لم يفتح عينه على حقائق الوجود  
 بل هو الذي لا يدور في ذهن من لم يفتح عينه على حقائق الوجود

هذا هو الحق الذي لا يدور في ذهن من لم يفتح عينه على حقائق الوجود  
 بل هو الذي لا يدور في ذهن من لم يفتح عينه على حقائق الوجود  
 بل هو الذي لا يدور في ذهن من لم يفتح عينه على حقائق الوجود  
 بل هو الذي لا يدور في ذهن من لم يفتح عينه على حقائق الوجود





له قوله  
 من حيث ان الله تعالى  
 لا يخلو عن احد من خلقه  
 بل هو محيط بهما  
 لا يخلو عن احد من خلقه  
 بل هو محيط بهما  
 لا يخلو عن احد من خلقه  
 بل هو محيط بهما

وبين حركة النفس ان الاولى باختياره وكون الشايفة  
 وبانه لو كان الكل خلق الله تعالى لبطلت قاعدة التكليف والرجح  
 والذم والشوَاب والعقاب وهو ظاهر واجواب ان ذلك  
 انما يتوجب على المجردة العاقلين بنفى الكسب الاختيار اصلا واما من  
 قبيحة على ما تحققت ان شاء الله تعالى وقد تمسك بانه لو كان خلقا  
 لافعال العباد وكان هو القائم والقاعد والاكل والشارب  
 والنزاع والسارق الى غير ذلك وهذا جهل عظيم لان نصف  
 بالشيء من قام به ذلك الشيء لاسن اوجده او لا يرون ان الله  
 تعالى هو الخالق للسواد والبياض وسائر الصفات في الاجسام  
 ولا يصف بذلك وريما تمسك بقول تعالى فبما ترك الله القين  
 واذا خلق من الطين كهيئة الطير واجواب ان الخلق ههنا بمعنى  
 التقدير وعلى اى افعال العباد كلها بارادته ومشيته  
 تعالى وقدس وقد سبق انها عندنا عبارة عن معنى واحد  
 وحكمه لا يبعد ان يكون ذلك شارة الى خطاب التكوين  
 وقصيدة اى قضاء وهو عبارة عن الفعل مع زيادة احكام لا يقال  
 لو كان الكفر قضاء اريد تعالى لوجب الرضا به لان الرضا بالقضاء  
 واجب واللازم باطل لان الرضا بالكفر كفر لانا نقول الكفر مقض

ابو مودود  
 والشوَاب والعقاب  
 وهو ظاهر واجواب  
 ان ذلك  
 انما يتوجب  
 على المجردة  
 العاقلين بنفى  
 الكسب الاختيار  
 اصلا واما من  
 قبيحة على ما  
 تحققت ان شاء  
 الله تعالى وقد  
 تمسك بانه لو  
 كان خلقا لافعال  
 العباد وكان هو  
 القائم والقاعد  
 والاكل والشارب  
 والنزاع والسارق  
 الى غير ذلك  
 وهذا جهل عظيم  
 لان نصف بالشيء  
 من قام به ذلك  
 الشيء لاسن اوجده  
 او لا يرون ان الله  
 تعالى هو الخالق  
 للسواد والبياض  
 وسائر الصفات في  
 الاجسام ولا يصف  
 بذلك وريما تمسك  
 بقول تعالى فبما  
 ترك الله القين  
 واذا خلق من الطين  
 كهيئة الطير  
 واجواب ان الخلق  
 ههنا بمعنى التقدير  
 وعلى اى افعال  
 العباد كلها بارادته  
 ومشيته تعالى وقدس  
 وقد سبق انها عندنا  
 عبارة عن معنى واحد  
 وحكمه لا يبعد ان يكون  
 ذلك شارة الى خطاب  
 التكوين وقصيدة اى  
 قضاء وهو عبارة عن  
 الفعل مع زيادة احكام  
 لا يقال لو كان الكفر  
 قضاء اريد تعالى لوجب  
 الرضا به لان الرضا  
 بالقضاء واجب واللازم  
 باطل لان الرضا بالكفر  
 كفر لانا نقول الكفر  
 مقض

له قوله  
 من حيث ان الله تعالى  
 لا يخلو عن احد من خلقه  
 بل هو محيط بهما  
 لا يخلو عن احد من خلقه  
 بل هو محيط بهما  
 لا يخلو عن احد من خلقه  
 بل هو محيط بهما

له قوله  
 من حيث ان الله تعالى  
 لا يخلو عن احد من خلقه  
 بل هو محيط بهما  
 لا يخلو عن احد من خلقه  
 بل هو محيط بهما  
 لا يخلو عن احد من خلقه  
 بل هو محيط بهما







التي تقتضي سابعية القصد والا اختيار اليه على سبيل الحقيقة مثل من  
يكتب وصام خلات مثل حال الكلام واسود لون والنصوص القطعية  
وذلك كقول تعالى جزاء بما كانوا يعملون وقول تعالى فمن شاء فليؤمن  
ومن شاء فليكفر الى غير ذلك فان قيل بعد تميم علم الله تعالى واراؤه  
الجبر لازم قطعاً لا سيما ان يتعلق بوجود الفعل فوجب أو بعد تبيين  
ولا اختيار مع الوجوب ولا امتناع قلنا يعلم ويريدان العبد لغيره  
او تبركه باختياريه فلا إشكال فان قيل فيكون فعله الاختياري وجبا  
او مستغنا وهذا ينافي الاختيار قلنا انه ممنوع فان الوجوب بالاختيار  
محقق للاختيار لا مناف له وايضا منقوض بانفعال البدي فان  
قيل لا معنى لكون العبد فاعلا بالاختيار الا كونه موجدا لا فعلا له  
بالقصد والارادة وقد سبق ان الله تعالى مستقل بخلق الافعال  
ويجاء بما ومعلوم ان المقدر الواحد لا يداخل تحت قدرتين متعلتين  
قلنا لا كلام في قوة هذا الكلام ومتانته الا انه لما ثبت بالبرهان ان  
الله تعالى هو الله تعالى وبالضرورة ان لقدرة العبد واراؤه فلا في  
بعض الافعال كحركة البطش ولبس البعض كحركة الارعاش اجتنابا في التخص  
عن هذا المصنف الى القول بان الله تعالى والعبد كاسب حقيقة ان صر  
العبد قارعه واراؤه الى الفصل كسب ويجاء الله تعالى الفصل عقيب

التي تقتضي سابعية القصد والا اختيار اليه على سبيل الحقيقة مثل من  
يكتب وصام خلات مثل حال الكلام واسود لون والنصوص القطعية  
وذلك كقول تعالى جزاء بما كانوا يعملون وقول تعالى فمن شاء فليؤمن  
ومن شاء فليكفر الى غير ذلك فان قيل بعد تميم علم الله تعالى واراؤه  
الجبر لازم قطعاً لا سيما ان يتعلق بوجود الفعل فوجب أو بعد تبيين  
ولا اختيار مع الوجوب ولا امتناع قلنا يعلم ويريدان العبد لغيره  
او تبركه باختياريه فلا إشكال فان قيل فيكون فعله الاختياري وجبا  
او مستغنا وهذا ينافي الاختيار قلنا انه ممنوع فان الوجوب بالاختيار  
محقق للاختيار لا مناف له وايضا منقوض بانفعال البدي فان  
قيل لا معنى لكون العبد فاعلا بالاختيار الا كونه موجدا لا فعلا له  
بالقصد والارادة وقد سبق ان الله تعالى مستقل بخلق الافعال  
ويجاء بما ومعلوم ان المقدر الواحد لا يداخل تحت قدرتين متعلتين  
قلنا لا كلام في قوة هذا الكلام ومتانته الا انه لما ثبت بالبرهان ان  
الله تعالى هو الله تعالى وبالضرورة ان لقدرة العبد واراؤه فلا في  
بعض الافعال كحركة البطش ولبس البعض كحركة الارعاش اجتنابا في التخص  
عن هذا المصنف الى القول بان الله تعالى والعبد كاسب حقيقة ان صر  
العبد قارعه واراؤه الى الفصل كسب ويجاء الله تعالى الفصل عقيب

الذي يقتضي سابعية القصد والا اختيار اليه على سبيل الحقيقة مثل من  
يكتب وصام خلات مثل حال الكلام واسود لون والنصوص القطعية  
وذلك كقول تعالى جزاء بما كانوا يعملون وقول تعالى فمن شاء فليؤمن  
ومن شاء فليكفر الى غير ذلك فان قيل بعد تميم علم الله تعالى واراؤه  
الجبر لازم قطعاً لا سيما ان يتعلق بوجود الفعل فوجب أو بعد تبيين  
ولا اختيار مع الوجوب ولا امتناع قلنا يعلم ويريدان العبد لغيره  
او تبركه باختياريه فلا إشكال فان قيل فيكون فعله الاختياري وجبا  
او مستغنا وهذا ينافي الاختيار قلنا انه ممنوع فان الوجوب بالاختيار  
محقق للاختيار لا مناف له وايضا منقوض بانفعال البدي فان  
قيل لا معنى لكون العبد فاعلا بالاختيار الا كونه موجدا لا فعلا له  
بالقصد والارادة وقد سبق ان الله تعالى مستقل بخلق الافعال  
ويجاء بما ومعلوم ان المقدر الواحد لا يداخل تحت قدرتين متعلتين  
قلنا لا كلام في قوة هذا الكلام ومتانته الا انه لما ثبت بالبرهان ان  
الله تعالى هو الله تعالى وبالضرورة ان لقدرة العبد واراؤه فلا في  
بعض الافعال كحركة البطش ولبس البعض كحركة الارعاش اجتنابا في التخص  
عن هذا المصنف الى القول بان الله تعالى والعبد كاسب حقيقة ان صر  
العبد قارعه واراؤه الى الفصل كسب ويجاء الله تعالى الفصل عقيب

التي تقتضي سابعية القصد والا اختيار اليه على سبيل الحقيقة مثل من  
يكتب وصام خلات مثل حال الكلام واسود لون والنصوص القطعية  
وذلك كقول تعالى جزاء بما كانوا يعملون وقول تعالى فمن شاء فليؤمن  
ومن شاء فليكفر الى غير ذلك فان قيل بعد تميم علم الله تعالى واراؤه  
الجبر لازم قطعاً لا سيما ان يتعلق بوجود الفعل فوجب أو بعد تبيين  
ولا اختيار مع الوجوب ولا امتناع قلنا يعلم ويريدان العبد لغيره  
او تبركه باختياريه فلا إشكال فان قيل فيكون فعله الاختياري وجبا  
او مستغنا وهذا ينافي الاختيار قلنا انه ممنوع فان الوجوب بالاختيار  
محقق للاختيار لا مناف له وايضا منقوض بانفعال البدي فان  
قيل لا معنى لكون العبد فاعلا بالاختيار الا كونه موجدا لا فعلا له  
بالقصد والارادة وقد سبق ان الله تعالى مستقل بخلق الافعال  
ويجاء بما ومعلوم ان المقدر الواحد لا يداخل تحت قدرتين متعلتين  
قلنا لا كلام في قوة هذا الكلام ومتانته الا انه لما ثبت بالبرهان ان  
الله تعالى هو الله تعالى وبالضرورة ان لقدرة العبد واراؤه فلا في  
بعض الافعال كحركة البطش ولبس البعض كحركة الارعاش اجتنابا في التخص  
عن هذا المصنف الى القول بان الله تعالى والعبد كاسب حقيقة ان صر  
العبد قارعه واراؤه الى الفصل كسب ويجاء الله تعالى الفصل عقيب



خلقت الحاسب فانه قد فعل الحسن فليقبل له جميع ما لم يكن له من وجه  
 النبي عنه قبيحا سفيها موحيا لاستحقاق الذم والعقاب والحسن  
 منها اي من افعال العباد وهو ما يكون متعلقا بالمدح في العاجل  
 والثواب في الآجل والاحسن ان يفسر بما لا يكون متعلقا بالذم والعقاب  
 ليشتمل السبع برضاه الله تعالى اي بارادته من غير امره والقبيل  
 منها وهو ما يكون متعلقا بالذم في العاجل والعقاب في الآجل  
 ليس برضاه لما عليه من الاكسرا من قال الله تعالى ولا يرضى  
 لعباده الكفر يعني ان الارادة والمشيئة والتقدير متعلق بالكل والرضا  
 والحبوة والامر لا يتعلق بالا الحسن ودون البقيع والاستطاعة  
 مع الفعل خلافا للمتنزه وهي حقيقة القدرة التي يكون بها الفعل  
 اشارته الى ما ذكره صاحب التبصرة من انها عرض يخلق الله تعالى في الحيوان  
 يفعل به الافعال الاختيارية وهي علة للفعل والجمهور على انها  
 بشر ما لا دار الفعل لاعلة وبالمجمل هي صفة فليقتها الله تعالى عنه  
 قصد اكتساب الفعل بعد سلاته الاسباب والآلات فان قصد الخلق  
 الله تعالى قدرة فعل الخير فيسحق المدح والثواب ان قصد فعل الشر خلق الله  
 تعالى قدرة فعل الشر وكان هو الصنيع لقدرة فعل الخير فيسحق الذم والعقاب  
 ولما ذم الكافرون بانهم لا يستطيعون السمع واذا كانت الاستطاعة

قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر يعني ان الارادة والمشيئة والتقدير متعلق بالكل والرضا والحبوة والامر لا يتعلق بالا الحسن ودون البقيع والاستطاعة مع الفعل خلافا للمتنزه وهي حقيقة القدرة التي يكون بها الفعل اشارته الى ما ذكره صاحب التبصرة من انها عرض يخلق الله تعالى في الحيوان يفعل به الافعال الاختيارية وهي علة للفعل والجمهور على انها بشر ما لا دار الفعل لاعلة وبالمجمل هي صفة فليقتها الله تعالى عنه قصد اكتساب الفعل بعد سلاته الاسباب والآلات فان قصد الخلق الله تعالى قدرة فعل الخير فيسحق المدح والثواب ان قصد فعل الشر خلق الله تعالى قدرة فعل الشر وكان هو الصنيع لقدرة فعل الخير فيسحق الذم والعقاب ولما ذم الكافرون بانهم لا يستطيعون السمع واذا كانت الاستطاعة

قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر يعني ان الارادة والمشيئة والتقدير متعلق بالكل والرضا والحبوة والامر لا يتعلق بالا الحسن ودون البقيع والاستطاعة مع الفعل خلافا للمتنزه وهي حقيقة القدرة التي يكون بها الفعل اشارته الى ما ذكره صاحب التبصرة من انها عرض يخلق الله تعالى في الحيوان يفعل به الافعال الاختيارية وهي علة للفعل والجمهور على انها بشر ما لا دار الفعل لاعلة وبالمجمل هي صفة فليقتها الله تعالى عنه قصد اكتساب الفعل بعد سلاته الاسباب والآلات فان قصد الخلق الله تعالى قدرة فعل الخير فيسحق المدح والثواب ان قصد فعل الشر خلق الله تعالى قدرة فعل الشر وكان هو الصنيع لقدرة فعل الخير فيسحق الذم والعقاب ولما ذم الكافرون بانهم لا يستطيعون السمع واذا كانت الاستطاعة

قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر يعني ان الارادة والمشيئة والتقدير متعلق بالكل والرضا والحبوة والامر لا يتعلق بالا الحسن ودون البقيع والاستطاعة مع الفعل خلافا للمتنزه وهي حقيقة القدرة التي يكون بها الفعل اشارته الى ما ذكره صاحب التبصرة من انها عرض يخلق الله تعالى في الحيوان يفعل به الافعال الاختيارية وهي علة للفعل والجمهور على انها بشر ما لا دار الفعل لاعلة وبالمجمل هي صفة فليقتها الله تعالى عنه قصد اكتساب الفعل بعد سلاته الاسباب والآلات فان قصد الخلق الله تعالى قدرة فعل الخير فيسحق المدح والثواب ان قصد فعل الشر خلق الله تعالى قدرة فعل الشر وكان هو الصنيع لقدرة فعل الخير فيسحق الذم والعقاب ولما ذم الكافرون بانهم لا يستطيعون السمع واذا كانت الاستطاعة









فليس الكلام علينا بل ولا يكلف العبد بما ليس في وسعه سؤله  
 كان مستغنيا في نفسه كجميع الضدين او مكنا خلق الجسم ما ما يمنع بناء  
 على ان الله تعالى علم خلافة اواراد خلافة كايان الكافر وطاعة  
 العاصي فلا نزاع في وقوع التكليف به لكونه مقدورا للكمل بالغير  
 الى نفسه ثم عدم التكليف بما ليس في الوسخ متفق عليه بقوله تعالى  
 لا يكلف الله نفسا الا وسعها والامر في قوله تعالى انبئوني باسماء هؤلاء  
 للتبجيز ووجه التكليف وقول تعالى حكاية ربنا ولا تحمنا ما لا طائفة لنا  
 ليس المراد بالتحميل هو التكليف بل ايعصال بالاطلاق من العواض  
 البيم وانما النزاع في اجوار منفعة المتعذر بناء على القبح العقلي وجوزه  
 الاشعري لانه لا يقع من الله تعالى شيء وقد يتبدل بقوله تعالى لا يكلف  
 الله نفسا الا وسعها على نفي اجواز نفسه يرويه انه لو كان جائزا لما لزمن  
 فرض وقعه محال ضروره ان احتمالات اللزوم تعجب احتمالات الملزوم تحقها لمن  
 الملزوم لكنه لو وقع لزوم كذب كلام الله تعالى وهو محال فلهذا كتمت في بيان احتمالات  
 كل ما يتعلق علم الله وادارته واختياره بعد وقوعه وطنا اما لا فممن كل ما يكون ممكن في  
 نفسه للغير من فرض وقوع محال وانما يجب ذلك لم يغفل الاستثناء بالغير لا بما كان  
 الحاننا وعلى الاستثناء بالغير لا ترى ان الله تعالى لما اوجدها لم يقدره فجهتاره  
 فممكن في نفسه مع انه يميز من فرض وقوعه وتختلف العلول من علتها

فليس الكلام علينا بل ولا يكلف العبد بما ليس في وسعه سؤله  
 كان مستغنيا في نفسه كجميع الضدين او مكنا خلق الجسم ما ما يمنع بناء  
 على ان الله تعالى علم خلافة اواراد خلافة كايان الكافر وطاعة  
 العاصي فلا نزاع في وقوع التكليف به لكونه مقدورا للكمل بالغير  
 الى نفسه ثم عدم التكليف بما ليس في الوسخ متفق عليه بقوله تعالى  
 لا يكلف الله نفسا الا وسعها والامر في قوله تعالى انبئوني باسماء هؤلاء  
 للتبجيز ووجه التكليف وقول تعالى حكاية ربنا ولا تحمنا ما لا طائفة لنا  
 ليس المراد بالتحميل هو التكليف بل ايعصال بالاطلاق من العواض  
 البيم وانما النزاع في اجواز منفعة المتعذر بناء على القبح العقلي وجوزه  
 الاشعري لانه لا يقع من الله تعالى شيء وقد يتبدل بقوله تعالى لا يكلف  
 الله نفسا الا وسعها على نفي اجواز نفسه يرويه انه لو كان جائزا لما لزمن  
 فرض وقعه محال ضروره ان احتمالات اللزوم تعجب احتمالات الملزوم تحقها لمن  
 الملزوم لكنه لو وقع لزوم كذب كلام الله تعالى وهو محال فلهذا كتمت في بيان احتمالات  
 كل ما يتعلق علم الله وادارته واختياره بعد وقوعه وطنا اما لا فممن كل ما يكون ممكن في  
 نفسه للغير من فرض وقوع محال وانما يجب ذلك لم يغفل الاستثناء بالغير لا بما كان  
 الحاننا وعلى الاستثناء بالغير لا ترى ان الله تعالى لما اوجدها لم يقدره فجهتاره  
 فممكن في نفسه مع انه يميز من فرض وقوعه وتختلف العلول من علتها

فليس الكلام علينا بل ولا يكلف العبد بما ليس في وسعه سؤله  
 كان مستغنيا في نفسه كجميع الضدين او مكنا خلق الجسم ما ما يمنع بناء  
 على ان الله تعالى علم خلافة اواراد خلافة كايان الكافر وطاعة  
 العاصي فلا نزاع في وقوع التكليف به لكونه مقدورا للكمل بالغير  
 الى نفسه ثم عدم التكليف بما ليس في الوسخ متفق عليه بقوله تعالى  
 لا يكلف الله نفسا الا وسعها والامر في قوله تعالى انبئوني باسماء هؤلاء  
 للتبجيز ووجه التكليف وقول تعالى حكاية ربنا ولا تحمنا ما لا طائفة لنا  
 ليس المراد بالتحميل هو التكليف بل ايعصال بالاطلاق من العواض  
 البيم وانما النزاع في اجواز منفعة المتعذر بناء على القبح العقلي وجوزه  
 الاشعري لانه لا يقع من الله تعالى شيء وقد يتبدل بقوله تعالى لا يكلف  
 الله نفسا الا وسعها على نفي اجواز نفسه يرويه انه لو كان جائزا لما لزمن  
 فرض وقعه محال ضروره ان احتمالات اللزوم تعجب احتمالات الملزوم تحقها لمن  
 الملزوم لكنه لو وقع لزوم كذب كلام الله تعالى وهو محال فلهذا كتمت في بيان احتمالات  
 كل ما يتعلق علم الله وادارته واختياره بعد وقوعه وطنا اما لا فممن كل ما يكون ممكن في  
 نفسه للغير من فرض وقوع محال وانما يجب ذلك لم يغفل الاستثناء بالغير لا بما كان  
 الحاننا وعلى الاستثناء بالغير لا ترى ان الله تعالى لما اوجدها لم يقدره فجهتاره  
 فممكن في نفسه مع انه يميز من فرض وقوعه وتختلف العلول من علتها

فليس الكلام علينا بل ولا يكلف العبد بما ليس في وسعه سؤله  
 كان مستغنيا في نفسه كجميع الضدين او مكنا خلق الجسم ما ما يمنع بناء  
 على ان الله تعالى علم خلافة اواراد خلافة كايان الكافر وطاعة  
 العاصي فلا نزاع في وقوع التكليف به لكونه مقدورا للكمل بالغير  
 الى نفسه ثم عدم التكليف بما ليس في الوسخ متفق عليه بقوله تعالى  
 لا يكلف الله نفسا الا وسعها والامر في قوله تعالى انبئوني باسماء هؤلاء  
 للتبجيز ووجه التكليف وقول تعالى حكاية ربنا ولا تحمنا ما لا طائفة لنا  
 ليس المراد بالتحميل هو التكليف بل ايعصال بالاطلاق من العواض  
 البيم وانما النزاع في اجواز منفعة المتعذر بناء على القبح العقلي وجوزه  
 الاشعري لانه لا يقع من الله تعالى شيء وقد يتبدل بقوله تعالى لا يكلف  
 الله نفسا الا وسعها على نفي اجواز نفسه يرويه انه لو كان جائزا لما لزمن  
 فرض وقعه محال ضروره ان احتمالات اللزوم تعجب احتمالات الملزوم تحقها لمن  
 الملزوم لكنه لو وقع لزوم كذب كلام الله تعالى وهو محال فلهذا كتمت في بيان احتمالات  
 كل ما يتعلق علم الله وادارته واختياره بعد وقوعه وطنا اما لا فممن كل ما يكون ممكن في  
 نفسه للغير من فرض وقوع محال وانما يجب ذلك لم يغفل الاستثناء بالغير لا بما كان  
 الحاننا وعلى الاستثناء بالغير لا ترى ان الله تعالى لما اوجدها لم يقدره فجهتاره  
 فممكن في نفسه مع انه يميز من فرض وقوعه وتختلف العلول من علتها



من ان الله تعالى قد خلق طيب الامل لئلا نال الله تعالى قدكم باجال  
 العباد على ما علم من غير تردد وياته انما جازا جليهم لا يستأثرون سبابة  
 ولا يستفقدون واجتبت المقتزاة بالاحاديث الواردة في ان  
 بعض الطاعات يزيد في العمر وياته لو كان ميتا باجله لما استحق  
 القاتل ذما ولا عقابا ولا دية ولا فصا ما اذ ليس موت المقتول  
 خلقه ولا كببه واجواب عن الاول ان الله تعالى كان يعلم انه  
 لو لم يفعل هذه الطاعة لكان عمره اربعين سنة لكنه علم انه يفعلها  
 ويكون عمره سبعين سنة فغلبت هذه الزيادة الى تلك الطاعة بناء  
 على علم الله تعالى انه لو لا ما كانت تلك الزيادة ومن الثاني  
 انه وجوب العقاب والضمان على القاتل لقيدى لا يحكم به النسي  
 فكسبه الفعل الذي خلق الله تعالى عقوبة الموت بطريق جبري الحاد  
 فان القتل فعل القاتل كسبا وان لم يكن خلقا والموت  
 فاعه بامليت مخلوق الله تعالى لا صنع للمبدية فليقتل ولاكتسا  
 وبني هذا على ان الموت وجودي بديس قول تعالى خلق الموت  
 والحيوة والاكثر ان على انه عديم محسن خلق الموت قدرة الاجل  
 واحد لا كما زعم الكعبة ان للمقتول اهلين يقتل والموت  
 وان لم يقتل لعاش الى اجله الذي هو الموت ولا

قال تعالى من ان الله تعالى قد خلق طيب الامل لئلا نال الله تعالى قدكم باجال  
 العباد على ما علم من غير تردد وياته انما جازا جليهم لا يستأثرون سبابة  
 ولا يستفقدون واجتبت المقتزاة بالاحاديث الواردة في ان  
 بعض الطاعات يزيد في العمر وياته لو كان ميتا باجله لما استحق  
 القاتل ذما ولا عقابا ولا دية ولا فصا ما اذ ليس موت المقتول  
 خلقه ولا كببه واجواب عن الاول ان الله تعالى كان يعلم انه  
 لو لم يفعل هذه الطاعة لكان عمره اربعين سنة لكنه علم انه يفعلها  
 ويكون عمره سبعين سنة فغلبت هذه الزيادة الى تلك الطاعة بناء  
 على علم الله تعالى انه لو لا ما كانت تلك الزيادة ومن الثاني  
 انه وجوب العقاب والضمان على القاتل لقيدى لا يحكم به النسي  
 فكسبه الفعل الذي خلق الله تعالى عقوبة الموت بطريق جبري الحاد  
 فان القتل فعل القاتل كسبا وان لم يكن خلقا والموت  
 فاعه بامليت مخلوق الله تعالى لا صنع للمبدية فليقتل ولاكتسا  
 وبني هذا على ان الموت وجودي بديس قول تعالى خلق الموت  
 والحيوة والاكثر ان على انه عديم محسن خلق الموت قدرة الاجل  
 واحد لا كما زعم الكعبة ان للمقتول اهلين يقتل والموت  
 وان لم يقتل لعاش الى اجله الذي هو الموت ولا

من ان الله تعالى قد خلق طيب الامل لئلا نال الله تعالى قدكم باجال  
 العباد على ما علم من غير تردد وياته انما جازا جليهم لا يستأثرون سبابة  
 ولا يستفقدون واجتبت المقتزاة بالاحاديث الواردة في ان  
 بعض الطاعات يزيد في العمر وياته لو كان ميتا باجله لما استحق  
 القاتل ذما ولا عقابا ولا دية ولا فصا ما اذ ليس موت المقتول  
 خلقه ولا كببه واجواب عن الاول ان الله تعالى كان يعلم انه  
 لو لم يفعل هذه الطاعة لكان عمره اربعين سنة لكنه علم انه يفعلها  
 ويكون عمره سبعين سنة فغلبت هذه الزيادة الى تلك الطاعة بناء  
 على علم الله تعالى انه لو لا ما كانت تلك الزيادة ومن الثاني  
 انه وجوب العقاب والضمان على القاتل لقيدى لا يحكم به النسي  
 فكسبه الفعل الذي خلق الله تعالى عقوبة الموت بطريق جبري الحاد  
 فان القتل فعل القاتل كسبا وان لم يكن خلقا والموت  
 فاعه بامليت مخلوق الله تعالى لا صنع للمبدية فليقتل ولاكتسا  
 وبني هذا على ان الموت وجودي بديس قول تعالى خلق الموت  
 والحيوة والاكثر ان على انه عديم محسن خلق الموت قدرة الاجل  
 واحد لا كما زعم الكعبة ان للمقتول اهلين يقتل والموت  
 وان لم يقتل لعاش الى اجله الذي هو الموت ولا



من ان الله تعالى قد خلق طيب الامل لئلا نال الله تعالى قدكم باجال  
 العباد على ما علم من غير تردد وياته انما جازا جليهم لا يستأثرون سبابة  
 ولا يستفقدون واجتبت المقتزاة بالاحاديث الواردة في ان  
 بعض الطاعات يزيد في العمر وياته لو كان ميتا باجله لما استحق  
 القاتل ذما ولا عقابا ولا دية ولا فصا ما اذ ليس موت المقتول  
 خلقه ولا كببه واجواب عن الاول ان الله تعالى كان يعلم انه  
 لو لم يفعل هذه الطاعة لكان عمره اربعين سنة لكنه علم انه يفعلها  
 ويكون عمره سبعين سنة فغلبت هذه الزيادة الى تلك الطاعة بناء  
 على علم الله تعالى انه لو لا ما كانت تلك الزيادة ومن الثاني  
 انه وجوب العقاب والضمان على القاتل لقيدى لا يحكم به النسي  
 فكسبه الفعل الذي خلق الله تعالى عقوبة الموت بطريق جبري الحاد  
 فان القتل فعل القاتل كسبا وان لم يكن خلقا والموت  
 فاعه بامليت مخلوق الله تعالى لا صنع للمبدية فليقتل ولاكتسا  
 وبني هذا على ان الموت وجودي بديس قول تعالى خلق الموت  
 والحيوة والاكثر ان على انه عديم محسن خلق الموت قدرة الاجل  
 واحد لا كما زعم الكعبة ان للمقتول اهلين يقتل والموت  
 وان لم يقتل لعاش الى اجله الذي هو الموت ولا

[illegible][illegible][illegible]

كما وعملت الفلاسفة ان يسميوا اجلا طبيعيا وهو وقت سروره فاجل من  
 فاعطاء حرارته الغريزيتين واجلا اخر ايتيه بحسب ليل فانت الاطرش  
 والحرام ساق لان الرزق اسم لما يسوقه الله تعالى الى الحيوان  
 فيأكله وذلك فيكون عللا وقد يكون حراما وهذا الى من ينسره كما يتقد  
 به الحيوان فلهوه عن معنى الاطاعة الى الله تعالى مع انه مبشر في مفهوم الرزق  
 وعنده المحترلة البحر الميس برزق لانهم قد تارة يملوك يأكله المالك  
 وتارة بما لا ينفع من الانتفاع به وذلك لا يكون الا عللا لكن ينسره على  
 ان لا يكون ما تأكله الدواب رزقا وعلى الوجهين ان من اكل محسرا  
 طول عمره لم يرزقه الله تعالى اسلا وبني هذا الاختلاف على ان الاطاعة  
 الى الله تعالى مبشرة في معنى الرزق وانه لا رزاق الا الله وحده وان  
 العبد يستحق الذم والعقاب على اكل الاحرام واما يكون مستند الى الله تعالى  
 لا يكون قبيحا ومتركبا لا تخفى الذم والعقاب واجواب ان ذلك لسوء  
 مباشرة اسلم به باختياره وكل يستوفى رزق نفسه حلالا لاجل احد  
 الحصول التغذي بها جميعا ولا يتصور ان لا ياكل الانسان رزقه او ياكل  
 غير رزقه لان ما قدره الله تعالى فذا شئت من اكله وتبني ان  
 ياكل غيره واما معنى الملك فلا يتبع والله تعالى فضل من يشاء ربه في  
 بني خلق الضلالة ولا تهتدوا ولا تلتفتوا وحده وفي التقيد بالشيء اشادة

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱







[illegible]

[illegible]

۱۲۷۱  
 ۱۲۷۲  
 ۱۲۷۳  
 ۱۲۷۴  
 ۱۲۷۵  
 ۱۲۷۶  
 ۱۲۷۷  
 ۱۲۷۸  
 ۱۲۷۹  
 ۱۲۸۰  
 ۱۲۸۱  
 ۱۲۸۲  
 ۱۲۸۳  
 ۱۲۸۴  
 ۱۲۸۵  
 ۱۲۸۶  
 ۱۲۸۷  
 ۱۲۸۸  
 ۱۲۸۹  
 ۱۲۹۰  
 ۱۲۹۱  
 ۱۲۹۲  
 ۱۲۹۳  
 ۱۲۹۴  
 ۱۲۹۵  
 ۱۲۹۶  
 ۱۲۹۷  
 ۱۲۹۸  
 ۱۲۹۹  
 ۱۳۰۰  
 ۱۳۰۱  
 ۱۳۰۲  
 ۱۳۰۳  
 ۱۳۰۴  
 ۱۳۰۵  
 ۱۳۰۶  
 ۱۳۰۷  
 ۱۳۰۸  
 ۱۳۰۹  
 ۱۳۱۰  
 ۱۳۱۱  
 ۱۳۱۲  
 ۱۳۱۳  
 ۱۳۱۴  
 ۱۳۱۵  
 ۱۳۱۶  
 ۱۳۱۷  
 ۱۳۱۸  
 ۱۳۱۹  
 ۱۳۲۰  
 ۱۳۲۱  
 ۱۳۲۲  
 ۱۳۲۳  
 ۱۳۲۴  
 ۱۳۲۵  
 ۱۳۲۶  
 ۱۳۲۷  
 ۱۳۲۸  
 ۱۳۲۹  
 ۱۳۳۰  
 ۱۳۳۱  
 ۱۳۳۲  
 ۱۳۳۳  
 ۱۳۳۴  
 ۱۳۳۵  
 ۱۳۳۶  
 ۱۳۳۷  
 ۱۳۳۸  
 ۱۳۳۹  
 ۱۳۴۰  
 ۱۳۴۱  
 ۱۳۴۲  
 ۱۳۴۳  
 ۱۳۴۴  
 ۱۳۴۵  
 ۱۳۴۶  
 ۱۳۴۷  
 ۱۳۴۸  
 ۱۳۴۹  
 ۱۳۵۰  
 ۱۳۵۱  
 ۱۳۵۲  
 ۱۳۵۳  
 ۱۳۵۴  
 ۱۳۵۵  
 ۱۳۵۶  
 ۱۳۵۷  
 ۱۳۵۸  
 ۱۳۵۹  
 ۱۳۶۰  
 ۱۳۶۱  
 ۱۳۶۲  
 ۱۳۶۳  
 ۱۳۶۴  
 ۱۳۶۵  
 ۱۳۶۶  
 ۱۳۶۷  
 ۱۳۶۸  
 ۱۳۶۹  
 ۱۳۷۰  
 ۱۳۷۱  
 ۱۳۷۲  
 ۱۳۷۳  
 ۱۳۷۴  
 ۱۳۷۵  
 ۱۳۷۶  
 ۱۳۷۷  
 ۱۳۷۸  
 ۱۳۷۹  
 ۱۳۸۰  
 ۱۳۸۱  
 ۱۳۸۲  
 ۱۳۸۳  
 ۱۳۸۴  
 ۱۳۸۵  
 ۱۳۸۶  
 ۱۳۸۷  
 ۱۳۸۸  
 ۱۳۸۹  
 ۱۳۹۰  
 ۱۳۹۱  
 ۱۳۹۲  
 ۱۳۹۳  
 ۱۳۹۴  
 ۱۳۹۵  
 ۱۳۹۶  
 ۱۳۹۷  
 ۱۳۹۸  
 ۱۳۹۹  
 ۱۴۰۰  
 ۱۴۰۱  
 ۱۴۰۲  
 ۱۴۰۳  
 ۱۴۰۴  
 ۱۴۰۵  
 ۱۴۰۶  
 ۱۴۰۷  
 ۱۴۰۸  
 ۱۴۰۹  
 ۱۴۱۰  
 ۱۴۱۱  
 ۱۴۱۲  
 ۱۴۱۳  
 ۱۴۱۴  
 ۱۴۱۵  
 ۱۴۱۶  
 ۱۴۱۷  
 ۱۴۱۸  
 ۱۴۱۹  
 ۱۴۲۰  
 ۱۴۲۱  
 ۱۴۲۲  
 ۱۴۲۳  
 ۱۴۲۴  
 ۱۴۲۵  
 ۱۴۲۶  
 ۱۴۲۷  
 ۱۴۲۸  
 ۱۴۲۹  
 ۱۴۳۰  
 ۱۴۳۱  
 ۱۴۳۲  
 ۱۴۳۳  
 ۱۴۳۴  
 ۱۴۳۵  
 ۱۴۳۶  
 ۱۴۳۷  
 ۱۴۳۸  
 ۱۴۳۹  
 ۱۴۴۰  
 ۱۴۴۱  
 ۱۴۴۲  
 ۱۴۴۳  
 ۱۴۴۴  
 ۱۴۴۵  
 ۱۴۴۶  
 ۱۴۴۷  
 ۱۴۴۸  
 ۱۴۴۹  
 ۱۴۵۰  
 ۱۴۵۱  
 ۱۴۵۲  
 ۱۴۵۳  
 ۱۴۵۴  
 ۱۴۵۵  
 ۱۴۵۶  
 ۱۴۵۷  
 ۱۴۵۸  
 ۱۴۵۹  
 ۱۴۶۰  
 ۱۴۶۱  
 ۱۴۶۲  
 ۱۴۶۳  
 ۱۴۶۴  
 ۱۴۶۵  
 ۱۴۶۶  
 ۱۴۶۷  
 ۱۴۶۸  
 ۱۴۶۹  
 ۱۴۷۰  
 ۱۴۷۱  
 ۱۴۷۲  
 ۱۴۷۳  
 ۱۴۷۴  
 ۱۴۷۵  
 ۱۴۷۶  
 ۱۴۷۷  
 ۱۴۷۸  
 ۱۴۷۹  
 ۱۴۸۰  
 ۱۴۸۱  
 ۱۴۸۲  
 ۱۴۸۳  
 ۱۴۸۴  
 ۱۴۸۵  
 ۱۴۸۶  
 ۱۴۸۷  
 ۱۴۸۸  
 ۱۴۸۹  
 ۱۴۹۰  
 ۱۴۹۱  
 ۱۴۹۲  
 ۱۴۹۳  
 ۱۴۹۴  
 ۱۴۹۵  
 ۱۴۹۶  
 ۱۴۹۷  
 ۱۴۹۸  
 ۱۴۹۹  
 ۱۵۰۰  
 ۱۵۰۱  
 ۱۵۰۲  
 ۱۵۰۳  
 ۱۵۰۴  
 ۱۵۰۵  
 ۱۵۰۶  
 ۱۵۰۷  
 ۱۵۰۸  
 ۱۵۰۹  
 ۱۵۱۰  
 ۱۵۱۱  
 ۱۵۱۲  
 ۱۵۱۳  
 ۱۵۱۴  
 ۱۵۱۵  
 ۱۵۱۶  
 ۱۵۱۷  
 ۱۵۱۸  
 ۱۵۱۹  
 ۱۵۲۰  
 ۱۵۲۱  
 ۱۵۲۲  
 ۱۵۲۳  
 ۱۵۲۴  
 ۱۵۲۵  
 ۱۵۲۶  
 ۱۵۲۷  
 ۱۵۲۸  
 ۱۵۲۹  
 ۱۵۳۰  
 ۱۵۳۱  
 ۱۵۳۲  
 ۱۵۳۳  
 ۱۵۳۴  
 ۱۵۳۵  
 ۱۵۳۶  
 ۱۵۳۷  
 ۱۵۳۸  
 ۱۵۳۹  
 ۱۵۴۰  
 ۱۵۴۱  
 ۱۵۴۲  
 ۱۵۴۳  
 ۱۵۴۴  
 ۱۵۴۵  
 ۱۵۴۶  
 ۱۵۴۷  
 ۱۵۴۸  
 ۱۵۴۹  
 ۱۵۵۰  
 ۱۵۵۱  
 ۱۵۵۲  
 ۱۵۵۳  
 ۱۵۵۴  
 ۱۵۵۵  
 ۱۵۵۶  
 ۱۵۵۷  
 ۱۵۵۸  
 ۱۵۵۹  
 ۱۵۶۰  
 ۱۵۶۱  
 ۱۵۶۲  
 ۱۵۶۳  
 ۱۵۶۴  
 ۱۵۶۵  
 ۱۵۶۶  
 ۱۵۶۷  
 ۱۵۶۸  
 ۱۵۶۹  
 ۱۵۷۰  
 ۱۵۷۱  
 ۱۵۷۲  
 ۱۵۷۳  
 ۱۵۷۴  
 ۱۵۷۵  
 ۱۵۷۶  
 ۱۵۷۷  
 ۱۵۷۸  
 ۱۵۷۹  
 ۱۵۸۰  
 ۱۵۸۱  
 ۱۵۸۲  
 ۱۵۸۳  
 ۱۵۸۴  
 ۱۵۸۵





موصوفه بان عرضها كعرض السموات والارض وهذا في عالم العنصر  
 محال وفي عالم الانفاك او في عالم آخر خارج عنه مستلزم لجواز الخلق  
 والالتزام وهو يوطقنا هذا مبني على صلحنا العاصد وقد تكلمنا على في  
 وهما في الجنة والنار مخلوقتان الان موجودتان تكرر وتالك  
 وزعم اكثر المعتزلة انما انما خلقنا يوم ابجدنا لقصة آدم وحواء  
 واسكنهما الجنة والآيات الظاهرة في اعدادها مثل اعدت للمتقين  
 واعدت للكافرين اذ لا ضرورة في العدول عن الظاهر فان عرض  
 بش قوله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً  
 في الارض ولا مساواةً قلنا يخيّل احوال ولا استمرار ولو سلم قصة آدم  
 تتبعي سألته عن المعارضة تما لو كانا من موجودتين الان لما جاز  
 بلاك اكل الجنة لقوله تعالى اكلها وانهم لكن اللازم باطل لقوله تعالى  
 كل شيء بالاك الا وجهه فكلوا المزموم قلنا لا خفاء في انه لا يمكن  
 كونه اكل الجنة بعينه وانما المراد بالادام بان اذ انني منه شيء جنة  
 ببدله وهذا لا ينافي في الهلاك لمخطة على ان الهلاك لا يستلزم القضاء  
 بل يعني الخروج عن الاستغناء به ولو سلم فيجوز ان يكون المراد ان  
 كل من فوط ملك في حد ذاته بمعنى ان الوجود والاحكام في بالظهور  
 الى الوجود والواجب بمسيرة العدم باقيتين لا تقينان ولا يتعللها

فقد استدلوا بانهم لو كانوا موجودين في الدنيا لكانوا موجودين في السموات والارض وهذا محال  
 استدلوا بانهم لو كانوا موجودين في السموات والارض لكانوا موجودين في الدنيا وهذا محال  
 استدلوا بانهم لو كانوا موجودين في الدنيا لكانوا موجودين في السموات والارض وهذا محال

فقد استدلوا بانهم لو كانوا موجودين في الدنيا لكانوا موجودين في السموات والارض وهذا محال  
 استدلوا بانهم لو كانوا موجودين في السموات والارض لكانوا موجودين في الدنيا وهذا محال  
 استدلوا بانهم لو كانوا موجودين في الدنيا لكانوا موجودين في السموات والارض وهذا محال

فقد استدلوا بانهم لو كانوا موجودين في الدنيا لكانوا موجودين في السموات والارض وهذا محال  
 استدلوا بانهم لو كانوا موجودين في السموات والارض لكانوا موجودين في الدنيا وهذا محال  
 استدلوا بانهم لو كانوا موجودين في الدنيا لكانوا موجودين في السموات والارض وهذا محال

فقد استدلوا بانهم لو كانوا موجودين في الدنيا لكانوا موجودين في السموات والارض وهذا محال  
 استدلوا بانهم لو كانوا موجودين في السموات والارض لكانوا موجودين في الدنيا وهذا محال  
 استدلوا بانهم لو كانوا موجودين في الدنيا لكانوا موجودين في السموات والارض وهذا محال

[illegible][illegible]



مصلح  
قولہ لابی ذوالنعمتی  
عزیز اللہ

[illegible]

قال وان نني وان سركي  
علي رعدان

مصباح المصنفين  
الفن الثاني في معرفة  
درجته

المیاد و در غم نمی گزینی  
بایدن عشق تو از غم  
بغیر از این نمی خاکی  
و در او غم افشا

استخار کرد و دست مبارک  
نمود این حکم را که می‌دهد

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]



واجيب بان الكيفية المطلقة هي الكفر لانه كمال وجميع الاسماء بالنظر الى  
انواع الكفر وان كان الكل ملئ واحدة في الحكم او الى افراده القائمة بافراد  
المخاطبين على امتداد قاعدة ان مقابلة الجمع بجمع يقتضي انقسام الاسم  
بلحاظ كقولنا ركب القوم وواهم ولبسوا شيئا بهم والعقود عن الكبيرة  
هذا مذكور فيما سبق الا انه اعاد في الكلام ان ترك المواخاة على الذنب  
يطبق عليه لفظ الغفوا كما يطبق عليه لفظ الغفرة وليتعلق به قوله اذ

[illegible]

[illegible]

[illegible][illegible][illegible]

[illegible]

لَقَوْلِهِمْ رَبِّب  
الْمُتَحَفِّينَ  
الْمُتَحَفِّينَ  
الْمُتَحَفِّينَ

[illegible]

كتاب في الحروف الهجائية

علائی قلب انتی و لا یغفلک  
ان توردی و البانی صلی الله علیه و سلم  
الخ و ایضا الامام اجماع متفق  
لکین فی اشیاء

وفيه شبه جمهور المتحققين لم انه هو التصديق بالقلب كما لا يشرط له لاجل اطلاق الاحكام  
في الدنيا لما ان تصديق القلب لم يراطن الا بدله من علامته فمن صدق بقلوبهم  
بقربانته فهو مؤمن عند الله وان لم يكن مؤمنا في احكام الدنيا ومن قرى بلسانه  
وغير تصديق بقلوبه كسنا في العكس من هذا هو اختيار الشيخ ابن عسحق <sup>عليه</sup> في النصوص  
اذ كان قال الله تعالى اولئك كتب في قلوبهم الايمان وقال الله تعالى وقلوبهم  
مستكبره <sup>الان</sup> بالايان وقال الله تعالى لا يدخل الايمان في قلوبكم وقال النبي صلى الله عليه وسلم  
ثبت قلبي على دينكم قال عمر الاسامة بن زيد بن قيس قال لا اله الا الله <sup>شككت</sup>  
قلوبهم فان قلت نعم الايمان هو التصديق لكن اهل اللغة لا يعرفون منه الا التصديق  
بالبصيرة <sup>يعني من الله</sup> واللبني عمر وصحابه رضي الله عنهم كانوا يفتنون من المؤمنين بكلمة الشهادة وهو  
بما يانه من غير استفسار عما في قلبه فقلت لانتم في ان العتبر في التصديق <sup>عليه</sup>  
حتى لو فرضنا عدم وضع لفظ التصديق المعنى او وضع معنى غير التصديق القلبي لم يكن  
اخذ من اهل اللغة والعرف بان المتلفظ بكلمة صدقت تصديق للشيء عمومون  
ولمذا منع نفى الايمان عن بعض المقرين باللسان قال الله تعالى وان الناس من لقولنا  
باسمك يا حي يا قيوم <sup>اي يكون العتبر في التصديق على القلب</sup> والآخر ما هم بمؤمنين قال الله تعالى وقال الاعراب ما نفلنا  
ولكن قولوا اسلمنا وانما المقر باللسان منه فلا نزاع في اني لم يسمي مؤمنا لله وتوحيده  
احكام الايمان على اهلها وانما التراجع في كونه مؤمنا فيما بينه وبين الله تعالى للشيء محمد بن عبد  
الله كانوا يكلمون ببيان من كل كلمة الشهادة كانوا يكلمون بكلمة المناق قد لا يكون

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

لا يزال على هؤلاء من  
الذين هم على حوزة  
الذين هم على حوزة  
الذين هم على حوزة

[illegible]

فان قلت ان قول زيد الاسود قائم لثبوت  
بنيين وكن الظاهر انه كونه على

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن  
موسى عليه السلام  
الذي جعل القرآن  
موسى عليه السلام  
الذي جعل القرآن  
موسى عليه السلام











[illegible][illegible]

لا اله الا الله واما ما اطله الاذني عن الطعن واذا وجد من العهد للتصديق  
 والاقرار صحيح ان يقول انا مؤمن حقاً التحق الايمان عنه ولا ينبغي القول  
 انا مؤمن انشاء الله تعالى لان كان للشك فتركه لاحالة وان كان  
 للشك ويب واحالة الامور الى مشيئة الله تعالى اولئك في العاقبة ولما لم  
 لا في الآن واحال ولا تبرك بذكر الله ولا للتبرع عن تركه نفسه والاحجاب  
 بحاله فلا ولي تركه لما انه يومهم بالشك ولهذا قال لا ينبغي وان ان يقول  
 لا يجوز لانه ان لم يكن للشك فلا معنى لنفي الجواز كيف وقد ذهب اليه كثير  
 من السلف حتى صحابته القابعين رض وكيع بن زياش قولك انا شاب  
 انشاء الله تعالى لان الشاب ليس من افعال الملكة ولا مما يتصور للبقاء  
 عليه في العاقبة والمآل ولا مما يحصل بتركه النفس والاعجاب بل شئ  
 قولك انا ناهر حتى انشاء الله تعالى وهو شئ بعض المحققين الى ان  
 يحصل للعهد هو حقيقة التصديق الذي يخرج عن الكفر لكن التصديق  
 في نفسه قابل للشك والضعف وحصول التصديق الكامل المنجي الشا الله تعالى  
 اولئك هم المؤمنون حقاً لهم درجات عند ربهم ومنفردة ورزق كريم انا هو في  
 مشيئة الله تعالى ولما نقل عن بعض الاشاعرة انه يصح ان يقول انا مؤمن انشاء الله تعالى  
 بناء على ان العبارة في الايمان والكفر والسعادة والشقاوة بالجملة حتى ان يكون  
 السعيد من مات على الايمان وان كان طول عمره على الكفر والعصيان والكافر

الشقي من مات على الكفر فهو باسد منها وان كان طول عمره على النصفية  
 والطلقة على ما شئ به بقوله تعالى في حق الميسر كان من الكافرين وبقوله  
 عم السعير من سعدني بطن امره والشقي من شقي في بطن امره اشار الى ابطال  
 ذلك بقوله والسعير قد شقي بان يرتد بعد الايمان فهو باسد من كان  
 والشقي قد يسعد بان يؤمن بعد الكفر وانتخب يكون على السعادة  
 والشفاعة دون الاستعداد والاشقاء وهما من صفات الله تعالى  
 فيهما من اوصاف <sup>البار</sup> لما ان الاسعاد تكون السعادة والاشقاء تكون الشقاوة ولا يغير على الله  
 ولا على صفاته لما مر من ان القديم لا يكون محلا للمحوادث واتحق انه لا خلاف  
 في المعنى لانه ان اريد بالايمان والسعادة مجرّد حصول المعنى فهو حاصل في الحال  
 وان اريد ما يترتب عليه النجاة والثمرات فهو في مشيئة الله تعالى لا قطع بحصوله  
 في الحال فمن قطع بالحصول ملاء الاول ومن فوّض الى المشيئة اراء الثاني و  
 في ارسال الوصل جمع رسول على قول من الرسالة هي صفاته العبدية <sup>الله</sup>  
 وبين ذوى الالباب من حليفته ليزيح بها علمهم فيما قصرت عنه عقولهم  
 فصالح الدنيا والآخرة وقد عرفت معنى الرسول <sup>الله</sup> في هذا الكتاب حكته  
 في صلوة وعاقبه حميدة وفي هذا اشارة الى ان الارسال اوجب له ان يزوج  
 على الله تعالى بل يسمي ان قضيه امكته تقتضيه لما فيه من الحكم والمصلح ليس  
 بمنع كما زعمت السنيّة والبراهمة ولا يمكن يستوى طرفاه كما

[illegible]

ما زاد من قوة السيد  
 والفرار للسادة في ذلهم  
 والسلام عليهم من صفاتي  
 أي السادة التقيين من صفاتي  
 قتلى عجز بهما السادة علم الله  
 في الشفاعة ١٢  
 وقوله فيكون على السادة  
 الشفاعة ١٣  
 السادة والشفاعة ١٤  
 من السادة والشفاعة ١٥  
 من السادة والشفاعة ١٦  
 من السادة والشفاعة ١٧  
 من السادة والشفاعة ١٨  
 من السادة والشفاعة ١٩  
 من السادة والشفاعة ٢٠

١٢ الوورد في قوله لا تلتزموا  
 ١٣ لا تلتزموا في قوله لا تلتزموا  
 ١٤ لا تلتزموا في قوله لا تلتزموا  
 ١٥ لا تلتزموا في قوله لا تلتزموا  
 ١٦ لا تلتزموا في قوله لا تلتزموا  
 ١٧ لا تلتزموا في قوله لا تلتزموا  
 ١٨ لا تلتزموا في قوله لا تلتزموا  
 ١٩ لا تلتزموا في قوله لا تلتزموا  
 ٢٠ لا تلتزموا في قوله لا تلتزموا

مجلس علمائے ہندوستان  
مجلس علماء ہندوستان  
مجلس علماء ہندوستان





ان الله تعالى خلق العلم بالصدق عقيب ظهور العجزة فان كان عدم  
 خلق العلم ممكنا في نفسه ذلك كما ادعى احد مجبري جماعة انه رسول الله الملك  
 اليميم ثم قال الملك ان كنت صادقا فخالفت ما يثبت في قوم من مكانك ثلاث  
 مرات ففعل يحصل للجماعة علم ضروري مادي بصدقه في مقابلة وان كان  
 الكذب ممكنا في نفسه فان الامكان الذي يمتنع التجويز العقلي لا ينافي حصول  
 العلم القطعي لعلنا بان جعل احد علم يقرب ذبها مع امكانه في نفسه فكله اهننا  
 يحصل العلم بصدقه بموجب العادة لانها احاطت بالعلم كالحس والابصار  
 في ذلك المكان كون المعجزة من غير الله تعالى او كونها لا لغرض التصديق  
 او كونها التصديق الكاذب الى غير ذلك من الاحتمالات كما لا يعجز في  
 العلم الضروري المحسوس بجراته والناظر امكان عدم الحرارة للناظر يعني انه لو قدر  
 عدمها لم يلزم منه محال واولا لا نبيا ادم واخرهم محمد <sup>عليه السلام</sup> علم المأبودة  
 ادم علم فباكتساب الدال على انه قد استوفى مع القطع بان لم يكن في زمته نبي آخر  
 فهو بالوحى لا غير وكذا السنة والاجماع فانها تنبؤ على النقل عن البعض يكون كغيره  
 واما نبوة محمد <sup>عليه السلام</sup> فلا ادعى النبوة وانظر المعجزة انا دعوى النبوة فقد علم بالبواتر  
 واما انظار المعجزة فلو جزم احد هاهنا انه كلام الله تعالى وتحدثي بالكلية  
 مع كمال بلا غشتم فجزوا عن معارضته باقتصر سورة منه مع تناسلكم  
 على ذلك حتى خاطر وايجتمهم واعرضوا عن المعارضة بالحق

عاين العلم بالصدق عقيب ظهور العجزة فان كان عدم  
 خلق العلم ممكنا في نفسه ذلك كما ادعى احد مجبري جماعة انه رسول الله الملك  
 اليميم ثم قال الملك ان كنت صادقا فخالفت ما يثبت في قوم من مكانك ثلاث  
 مرات ففعل يحصل للجماعة علم ضروري مادي بصدقه في مقابلة وان كان  
 الكذب ممكنا في نفسه فان الامكان الذي يمتنع التجويز العقلي لا ينافي حصول  
 العلم القطعي لعلنا بان جعل احد علم يقرب ذبها مع امكانه في نفسه فكله اهننا  
 يحصل العلم بصدقه بموجب العادة لانها احاطت بالعلم كالحس والابصار  
 في ذلك المكان كون المعجزة من غير الله تعالى او كونها لا لغرض التصديق  
 او كونها التصديق الكاذب الى غير ذلك من الاحتمالات كما لا يعجز في  
 العلم الضروري المحسوس بجراته والناظر امكان عدم الحرارة للناظر يعني انه لو قدر  
 عدمها لم يلزم منه محال واولا لا نبيا ادم واخرهم محمد <sup>عليه السلام</sup> علم المأبودة  
 ادم علم فباكتساب الدال على انه قد استوفى مع القطع بان لم يكن في زمته نبي آخر  
 فهو بالوحى لا غير وكذا السنة والاجماع فانها تنبؤ على النقل عن البعض يكون كغيره  
 واما نبوة محمد <sup>عليه السلام</sup> فلا ادعى النبوة وانظر المعجزة انا دعوى النبوة فقد علم بالبواتر  
 واما انظار المعجزة فلو جزم احد هاهنا انه كلام الله تعالى وتحدثي بالكلية  
 مع كمال بلا غشتم فجزوا عن معارضته باقتصر سورة منه مع تناسلكم  
 على ذلك حتى خاطر وايجتمهم واعرضوا عن المعارضة بالحق

ان الله تعالى خلق العلم بالصدق عقيب ظهور العجزة فان كان عدم  
 خلق العلم ممكنا في نفسه ذلك كما ادعى احد مجبري جماعة انه رسول الله الملك  
 اليميم ثم قال الملك ان كنت صادقا فخالفت ما يثبت في قوم من مكانك ثلاث  
 مرات ففعل يحصل للجماعة علم ضروري مادي بصدقه في مقابلة وان كان  
 الكذب ممكنا في نفسه فان الامكان الذي يمتنع التجويز العقلي لا ينافي حصول  
 العلم القطعي لعلنا بان جعل احد علم يقرب ذبها مع امكانه في نفسه فكله اهننا  
 يحصل العلم بصدقه بموجب العادة لانها احاطت بالعلم كالحس والابصار  
 في ذلك المكان كون المعجزة من غير الله تعالى او كونها لا لغرض التصديق  
 او كونها التصديق الكاذب الى غير ذلك من الاحتمالات كما لا يعجز في  
 العلم الضروري المحسوس بجراته والناظر امكان عدم الحرارة للناظر يعني انه لو قدر  
 عدمها لم يلزم منه محال واولا لا نبيا ادم واخرهم محمد <sup>عليه السلام</sup> علم المأبودة  
 ادم علم فباكتساب الدال على انه قد استوفى مع القطع بان لم يكن في زمته نبي آخر  
 فهو بالوحى لا غير وكذا السنة والاجماع فانها تنبؤ على النقل عن البعض يكون كغيره  
 واما نبوة محمد <sup>عليه السلام</sup> فلا ادعى النبوة وانظر المعجزة انا دعوى النبوة فقد علم بالبواتر  
 واما انظار المعجزة فلو جزم احد هاهنا انه كلام الله تعالى وتحدثي بالكلية  
 مع كمال بلا غشتم فجزوا عن معارضته باقتصر سورة منه مع تناسلكم  
 على ذلك حتى خاطر وايجتمهم واعرضوا عن المعارضة بالحق

الحق

المؤمنين من الله تعالى

المؤمنين من الله تعالى

المؤمنين من الله تعالى

المؤمنين من الله تعالى

المؤمنين من الله تعالى

المؤمنين من الله تعالى

المؤمنين من الله تعالى



النبوة والمرسلين وصف الحنفية  
بما وصفه أبو بكر وجعل الشراح  
مقتضى آيات القرآن

قبل التي اوردت  
 قصيدة  
 سائر الذنوب  
 في القلم

من غيبه بالانبياء او غير النبي من الانبياء بناؤه على ان اسم العدد  
خاص في مدلوله لا يختل الزيادة والتقصان وكلهم كانوا عبادين مخلصين  
عن الله تعالى لان هذا معنى النبوة والمراد صادقنا صديق الخلق ليكن  
يحتل قائمة البغثة والمراد وتي هذا إشارة الى ان الانبياء منصوبون  
عن الكذب خصوصاً فيما يتعلق بأمر الشرائع وتبليغ الاحكام وارشاد الامة  
اما عمداً فبالاجماع والماسوا فخذ الاكثرين وفي عصمتهم عن سائر المذنبات  
التفصيل وهو انهم منصوبون عن المكفر قبل الوحي وبعده بالاجماع وكذا عن المعبد  
الكبار عند الجمهور خلافاً للمحشوية واما اختلاف في ان امتناع دليل السمع او  
العقل والماسوا فنحوه الاكثرون اما الصغار فيجوز عما عند الجمهور خلافاً  
للجائي واتباع ويجوز سهوا بالاتفاق الاما يدل على المحنة كسيرة لفتة  
والتعطيف بحجة لكن المتقين شتر طوا ان ينيبوا عليه فينتبهوا عنه هذا  
كله بعد الوحي واما قبل فلا دليل على استناع صد والكبيرة وذو هبت القلة  
الى امتناعها لانها توجب النفرة المانعة عن اتباعهم فقوت مصلية البغثة  
واجب منع ما يوجب النفرة كعدم الاعانة والنفور والصغار الدالة على محنته  
ومعت الشيعة صد والصغيرة والكبيرة قبل الوحي وبعده لكنهم جرد وانما الكفر  
لفظة اذا اقر بها فما نقل عن الانبياء عدم ما يشعر بكذب او عصيته فما كان متفقاً  
بطريق الآحاد فهو ردود وما كان بطريق التواتر فنصروا وقت من ظاهره

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

بسم الله الرحمن الرحيم

ان آمن والآن يحمل على ترك الاولى او كونه قبل البشارة بقصير ذلك

في الكتب المبسوطة وفضل الانبياء محمد صلى الله عليه وآله لقوله تعالى كنتم خير امة اخرجت

للعالمين الاية ولا شك ان خيرته الله بحسبكم الم في الذين وذلك تابع لكل

نبيتم الذي يتبعونه والاستدلال بقوله عن اناس ولد آدم ولا يخرج في

ضعيف لانه لا يدل على كونه افضل من آدم بل من ولاده والملاكمة

عباد الله تعالى عامون بامر الله على اول عليه قوله تعالى لا يستغفرون بالحق

وهم بامرهم يعملون وقوله تعالى لا يتكبرون عن عبادة ولا يستغفرون

ولا يوصفون بذكورة ولا انوثة او لم يربو بذلك فعل الاول عليل

فانهم عبدة الاصنام انهم نبات اشد من الحلال افراط في شأنهم كما ان

قوله اليهود ان الواحد فالواحد منهم قد تكلم بكفر ولما قبله بالشيخ

تفسير في ما لم فان قيل اليس قد كفر بالمليس وكان من الملائكة بديل

صحة استثناء منهم قلنا لا بل كان من الجن ففسد عن امر به لكنه لما كان

في صفته الملائكة في باب العبادة ورفعة الدرجة وكان جنيا واحدا

متمورا فيما بينهم صحيح استثناء منهم تغليبا واما ما روت وماروت فالشيخ

استأمل كان لم يصدر عنها كفر ولا كبيرة وتغديبها انما هو على وجه المعالجة

كما عاتب الانبياء على الزلة والسهو ولا ينظر ان الناس يقولون

انما نحن فتنه فلا تكفر ولا كفر في تسليم السجود في عقابهم

من لم يسمع ردة الالباب وروى قوله مستلذا ان لا يكون له سلب من الملائكة

فانهم قالوا في هذا القول في انهم قالوا في هذا القول في انهم قالوا في هذا القول

فانهم قالوا في هذا القول في انهم قالوا في هذا القول في انهم قالوا في هذا القول

بسم الله الرحمن الرحيم

ان آمن والآن يحمل على ترك الاولى او كونه قبل البشارة بقصير ذلك

في الكتب المبسوطة وفضل الانبياء محمد صلى الله عليه وآله لقوله تعالى كنتم خير امة اخرجت

للعالمين الاية ولا شك ان خيرته الله بحسبكم الم في الذين وذلك تابع لكل

نبيتم الذي يتبعونه والاستدلال بقوله عن اناس ولد آدم ولا يخرج في

ضعيف لانه لا يدل على كونه افضل من آدم بل من ولاده والملاكمة

عباد الله تعالى عامون بامر الله على اول عليه قوله تعالى لا يستغفرون بالحق

وهم بامرهم يعملون وقوله تعالى لا يتكبرون عن عبادة ولا يستغفرون

ولا يوصفون بذكورة ولا انوثة او لم يربو بذلك فعل الاول عليل

فانهم عبدة الاصنام انهم نبات اشد من الحلال افراط في شأنهم كما ان

قوله اليهود ان الواحد فالواحد منهم قد تكلم بكفر ولما قبله بالشيخ

تفسير في ما لم فان قيل اليس قد كفر بالمليس وكان من الملائكة بديل

صحة استثناء منهم قلنا لا بل كان من الجن ففسد عن امر به لكنه لما كان

في صفته الملائكة في باب العبادة ورفعة الدرجة وكان جنيا واحدا

متمورا فيما بينهم صحيح استثناء منهم تغليبا واما ما روت وماروت فالشيخ

استأمل كان لم يصدر عنها كفر ولا كبيرة وتغديبها انما هو على وجه المعالجة

كما عاتب الانبياء على الزلة والسهو ولا ينظر ان الناس يقولون

انما نحن فتنه فلا تكفر ولا كفر في تسليم السجود في عقابهم

من لم يسمع ردة الالباب وروى قوله مستلذا ان لا يكون له سلب من الملائكة

فانهم قالوا في هذا القول في انهم قالوا في هذا القول في انهم قالوا في هذا القول

فانهم قالوا في هذا القول في انهم قالوا في هذا القول في انهم قالوا في هذا القول

بسم الله الرحمن الرحيم

ان آمن والآن يحمل على ترك الاولى او كونه قبل البشارة بقصير ذلك

في الكتب المبسوطة وفضل الانبياء محمد صلى الله عليه وآله لقوله تعالى كنتم خير امة اخرجت

للعالمين الاية ولا شك ان خيرته الله بحسبكم الم في الذين وذلك تابع لكل

نبيتم الذي يتبعونه والاستدلال بقوله عن اناس ولد آدم ولا يخرج في

ضعيف لانه لا يدل على كونه افضل من آدم بل من ولاده والملاكمة

عباد الله تعالى عامون بامر الله على اول عليه قوله تعالى لا يستغفرون بالحق

وهم بامرهم يعملون وقوله تعالى لا يتكبرون عن عبادة ولا يستغفرون

ولا يوصفون بذكورة ولا انوثة او لم يربو بذلك فعل الاول عليل

فانهم عبدة الاصنام انهم نبات اشد من الحلال افراط في شأنهم كما ان

قوله اليهود ان الواحد فالواحد منهم قد تكلم بكفر ولما قبله بالشيخ

تفسير في ما لم فان قيل اليس قد كفر بالمليس وكان من الملائكة بديل

صحة استثناء منهم قلنا لا بل كان من الجن ففسد عن امر به لكنه لما كان

في صفته الملائكة في باب العبادة ورفعة الدرجة وكان جنيا واحدا

متمورا فيما بينهم صحيح استثناء منهم تغليبا واما ما روت وماروت فالشيخ

استأمل كان لم يصدر عنها كفر ولا كبيرة وتغديبها انما هو على وجه المعالجة

كما عاتب الانبياء على الزلة والسهو ولا ينظر ان الناس يقولون

انما نحن فتنه فلا تكفر ولا كفر في تسليم السجود في عقابهم

من لم يسمع ردة الالباب وروى قوله مستلذا ان لا يكون له سلب من الملائكة

فانهم قالوا في هذا القول في انهم قالوا في هذا القول في انهم قالوا في هذا القول

فانهم قالوا في هذا القول في انهم قالوا في هذا القول في انهم قالوا في هذا القول





قطع ولا يخفى ان المعراج في المنام و بالروح ليس كما عكس الكفار والمفسدوا كما هو المذهب  
 للمعراج غاية الا كما يدل كثير من المسلمين فقلنا قد والسبب في ذلك قوله في الساعات اشارة  
 الزود على بن عمر ان المعراج في اليقظة لم يكن الا الى بيت المقدس على ما اطلق للكتاب  
 ونحوه في اشارة اشارة الاختلاف لقول السلف فخصيل الى الجنة وقيل الى اخر  
 وقيل الى فوق اكثر من قيل الى طرف العالم فالسواد وهو ليس به احرارهم ابيات الله  
 قطعت بالكتاب المعراج من الارض الى السماء وشهدوا من الساعات الى الجنة او الى اخر  
 اخرج ذلك ما ذكره جميع اهل العلم من اراءهم في هذه الامور لا يبعد عن كونها ايات الله في المعراج  
 ما يدعى وصفاته حيث يمكن للمؤمن ان يطالعها من الجنة من السماء المعروض عن الانسا  
 في اللذات المشتهات وكما انه لم يوافق للمعاينة من قبله غير مفارق لدعوة النبوة  
 فما لا يكون مقرنا بالايان واهل الصالح يكون اشتداد رجاها ما يكون مقرنا بعبودية النبوة  
 يكون بمنزلة والدليل على حقيقة الملائكة انوا ترس كثير من الصحابة من بعد موتهم في الجاه  
 خصوصاً الا انهم يشكرون ان كانت المتعاقبات احواد وايضا اللغات بلحق بطلان ما بينهم من  
 من صاحب سليمان هم وبعد نبوت الموضع لاسا قبل الى اثبات الجواز ثم ادركه كمال التبر  
 تفسير الملائكة والى تفصيل بعض خبرياته المستترة جدا فقال قطره انكره على طريق  
 فضل الحادثة الاولى من قطع المسافة البعيدة في ليلة القليلة كاتيان صاحب  
 سليمان هم هو اصف بن برخيا على الاثر لغيره من المؤمنين قبل ان يجرى الطرف من  
 بعد المسافة وظهور الطعام والشراب واللباس عند الحاجة

ولا يخفى ان المعراج في المنام و بالروح ليس كما عكس الكفار والمفسدوا كما هو المذهب  
 للمعراج غاية الا كما يدل كثير من المسلمين فقلنا قد والسبب في ذلك قوله في الساعات اشارة  
 الزود على بن عمر ان المعراج في اليقظة لم يكن الا الى بيت المقدس على ما اطلق للكتاب  
 ونحوه في اشارة اشارة الاختلاف لقول السلف فخصيل الى الجنة وقيل الى اخر  
 وقيل الى فوق اكثر من قيل الى طرف العالم فالسواد وهو ليس به احرارهم ابيات الله  
 قطعت بالكتاب المعراج من الارض الى السماء وشهدوا من الساعات الى الجنة او الى اخر  
 اخرج ذلك ما ذكره جميع اهل العلم من اراءهم في هذه الامور لا يبعد عن كونها ايات الله في المعراج  
 ما يدعى وصفاته حيث يمكن للمؤمن ان يطالعها من الجنة من السماء المعروض عن الانسا  
 في اللذات المشتهات وكما انه لم يوافق للمعاينة من قبله غير مفارق لدعوة النبوة  
 فما لا يكون مقرنا بالايان واهل الصالح يكون اشتداد رجاها ما يكون مقرنا بعبودية النبوة  
 يكون بمنزلة والدليل على حقيقة الملائكة انوا ترس كثير من الصحابة من بعد موتهم في الجاه  
 خصوصاً الا انهم يشكرون ان كانت المتعاقبات احواد وايضا اللغات بلحق بطلان ما بينهم من  
 من صاحب سليمان هم وبعد نبوت الموضع لاسا قبل الى اثبات الجواز ثم ادركه كمال التبر  
 تفسير الملائكة والى تفصيل بعض خبرياته المستترة جدا فقال قطره انكره على طريق  
 فضل الحادثة الاولى من قطع المسافة البعيدة في ليلة القليلة كاتيان صاحب  
 سليمان هم هو اصف بن برخيا على الاثر لغيره من المؤمنين قبل ان يجرى الطرف من  
 بعد المسافة وظهور الطعام والشراب واللباس عند الحاجة

ولا يخفى ان المعراج في المنام و بالروح ليس كما عكس الكفار والمفسدوا كما هو المذهب  
 للمعراج غاية الا كما يدل كثير من المسلمين فقلنا قد والسبب في ذلك قوله في الساعات اشارة  
 الزود على بن عمر ان المعراج في اليقظة لم يكن الا الى بيت المقدس على ما اطلق للكتاب  
 ونحوه في اشارة اشارة الاختلاف لقول السلف فخصيل الى الجنة وقيل الى اخر  
 وقيل الى فوق اكثر من قيل الى طرف العالم فالسواد وهو ليس به احرارهم ابيات الله  
 قطعت بالكتاب المعراج من الارض الى السماء وشهدوا من الساعات الى الجنة او الى اخر  
 اخرج ذلك ما ذكره جميع اهل العلم من اراءهم في هذه الامور لا يبعد عن كونها ايات الله في المعراج  
 ما يدعى وصفاته حيث يمكن للمؤمن ان يطالعها من الجنة من السماء المعروض عن الانسا  
 في اللذات المشتهات وكما انه لم يوافق للمعاينة من قبله غير مفارق لدعوة النبوة  
 فما لا يكون مقرنا بالايان واهل الصالح يكون اشتداد رجاها ما يكون مقرنا بعبودية النبوة  
 يكون بمنزلة والدليل على حقيقة الملائكة انوا ترس كثير من الصحابة من بعد موتهم في الجاه  
 خصوصاً الا انهم يشكرون ان كانت المتعاقبات احواد وايضا اللغات بلحق بطلان ما بينهم من  
 من صاحب سليمان هم وبعد نبوت الموضع لاسا قبل الى اثبات الجواز ثم ادركه كمال التبر  
 تفسير الملائكة والى تفصيل بعض خبرياته المستترة جدا فقال قطره انكره على طريق  
 فضل الحادثة الاولى من قطع المسافة البعيدة في ليلة القليلة كاتيان صاحب  
 سليمان هم هو اصف بن برخيا على الاثر لغيره من المؤمنين قبل ان يجرى الطرف من  
 بعد المسافة وظهور الطعام والشراب واللباس عند الحاجة

هذا هو الكتاب الذي فيه  
الاسماء والصفات  
التي هي في كتاب الله  
الذي هو الكتاب الذي فيه  
الاسماء والصفات  
التي هي في كتاب الله

كأنني حق مريم فأنكطا ونحل عليها ذكرها الحراب وجبند بارزعا قال في الخبر على كمالها  
قالت هومن عند الله طلشي على الماء كما نقل من كثر الما ليليا ولا طليوان في  
الحول كما نقل عن قبلين إلى بنات النملان في حيا ولام الحجاد والنجاء  
اما كلامهم الجا وكفاروى انه كان بين يدي سلمان في البدر وارض في حيا  
وسما بينهما واما كلام العجا فكلهم الكلب لاصحاب الكلف وكما روى ان النبي  
قال في ثمار بل يسوق بقرة قد حل عليها اذا انفتحت البقرة اليه فقال اني لم  
اخلق لهذا وانما خلقت للحرث فقال الناس جان الله كلم البقرة فقال النبي  
عم آست بهذا وان دافع المتوجه من البلاد وكفاية المهجر عن الاحل  
وغبر ذلك من الاشياء مثل روية عمرض وهو على المنبر في المدينة حيشه  
بهنا ونهني قال للمعشيه باسار يهبل يهبل يصيح تحذير له من دما واهل  
لمكر العدو هناك وسماح سارية كلامه مع بعد السانعة وكشرب خالد بن  
السم من غير نصرة وكبر بان النيل كتاب عمر رض اشال هذا اكثر من  
ان يصين ولما استرلت المعشركه المنكرة لكراثة الا وليا وبانه لوجاز ظهور  
خوارق العادات من الا وليا ولا شنبه بالهجرة فلم يميز النبي من غير النبي شارب  
الى الجواب بقوله ويكون ذلك اي ظهور خوارق العادات  
من النبي الذي هومن احاد الامة معجزة للرسول الذي ظهرت  
هذه الكرامة لواحد من امته لان يظهر بها اي تلك الكرامة انه

في كتاب الله الذي فيه  
الاسماء والصفات  
التي هي في كتاب الله  
الذي هو الكتاب الذي فيه  
الاسماء والصفات  
التي هي في كتاب الله  
في كتاب الله الذي فيه  
الاسماء والصفات  
التي هي في كتاب الله  
الذي هو الكتاب الذي فيه  
الاسماء والصفات  
التي هي في كتاب الله

في كتاب الله الذي فيه  
الاسماء والصفات  
التي هي في كتاب الله  
الذي هو الكتاب الذي فيه  
الاسماء والصفات  
التي هي في كتاب الله  
في كتاب الله الذي فيه  
الاسماء والصفات  
التي هي في كتاب الله  
الذي هو الكتاب الذي فيه  
الاسماء والصفات  
التي هي في كتاب الله

في كتاب الله الذي فيه  
الاسماء والصفات  
التي هي في كتاب الله  
الذي هو الكتاب الذي فيه  
الاسماء والصفات  
التي هي في كتاب الله  
في كتاب الله الذي فيه  
الاسماء والصفات  
التي هي في كتاب الله  
الذي هو الكتاب الذي فيه  
الاسماء والصفات  
التي هي في كتاب الله



[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

✓

لنفی

—

اور علیؑ

135

من الموصوف

موسم

15

2

میں نے

تعمد

طال الله

روايت محمد

میں نے

سید محمد

۱۰۰

رسم کا

4





فصل في بيان  
الاشياء التي لا تكون  
بالاشياء التي لا تكون  
بالاشياء التي لا تكون  
بالاشياء التي لا تكون

فصل في بيان  
الاشياء التي لا تكون  
بالاشياء التي لا تكون  
بالاشياء التي لا تكون  
بالاشياء التي لا تكون

فصل في بيان  
الاشياء التي لا تكون  
بالاشياء التي لا تكون  
بالاشياء التي لا تكون  
بالاشياء التي لا تكون

فصل في بيان  
الاشياء التي لا تكون  
بالاشياء التي لا تكون  
بالاشياء التي لا تكون  
بالاشياء التي لا تكون

ما لم تجده من القوم بل من الشيعة من يزعمان ان خلفيته احم وهذا القولون مجمل  
الامنة الثلاثة دون ابا اسهم واما بعد اخلفا العباسية فالامر شكل فويشبعان  
يكون الامام ظاهرا ليخرج اليه يقوم بالصلاح ليحصل ما هو الغرض من نصب  
الامام لا يختفي اسر عين الناس خوفا من الاعلاء والمظلمة من الاستيلاء  
ولا منتظر خروج عن صلاح الزمان واقطاع مواد الشر والفساد واخلاص  
نظام اهل الظلم والفساد لاما زعمت الشيعة خصوص الامانة منهم ان الامام  
بعد رسول الله صلى الله عليه وآله ثم ابي الحسن ثم ابي الحسين ثم ابي زيد لعابدين  
ابنه محمد الباقر ثم ابي جعفر الصادق ثم ابي موسى الكاظم ثم ابي علي الرضا ثم  
ابنه محمد التقي ثم ابي علي الحسن العسكري ثم ابي محمد القاسم المنتظر المسد  
وقد خفي خوفا من الاعلاء وسقطه قهرا والديا قسطا وعدلا لمكسب جوارا ظلما ولا  
استعاض في كل عمره وامتهلا واما يومه عيسى اخضر فيهما وانت في ان اخفا الا  
وعده سوا في عدم حصول الغرض المطلوب من جود الامام اخرج فوسن الاعلاء والاي  
الاختفاء بحيث لا يوجد منه الا لامر بل غاية الامر ان يوجب اختفاء وعو الامانة  
كما في حق اباية الذين كانوا ظاهرين على الناس ولا يدعون الامانة ايضا فخذ فسل  
الزمان اختلاف الاراء وسهتلا والمظلمة احتياج الناس الى الامام اشرافا وقياما  
اسل ويكون من قرئش ولا يجوز غيرهم ولا يختص بنبي هاشم ولا على  
يعني شيطان يكون الامام ورثيا لتولد امة من قرئش ونهوا وانكا

فصل في بيان  
الاشياء التي لا تكون  
بالاشياء التي لا تكون  
بالاشياء التي لا تكون  
بالاشياء التي لا تكون

فصل في بيان  
الاشياء التي لا تكون  
بالاشياء التي لا تكون  
بالاشياء التي لا تكون  
بالاشياء التي لا تكون

فصل في بيان  
الاشياء التي لا تكون  
بالاشياء التي لا تكون  
بالاشياء التي لا تكون  
بالاشياء التي لا تكون

فصل في بيان  
الاشياء التي لا تكون  
بالاشياء التي لا تكون  
بالاشياء التي لا تكون  
بالاشياء التي لا تكون

[illegible][illegible]

خبروا أصله لكن لما زاده ابو بكر مرض فحجاب على الاضمار ولم ينكره احد فصار  
 جمعا عليه ولم يخالف فيه الا ان اخرج وبعض المعتزلة ولا يشترط ان يكون  
 باثمة او علويا لما ثبت بان لا لائل من خلافة ابى بكر وعمر وعثمان بن  
 اشهم لم يكونوا من بنى هاشم وان كانوا من قريش فان قريشا هم لا ولا  
 كنانة وما شتم ابو عبد المطلب رسول الله فانه محمد بن عبد الله بن عبد  
 بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن  
 غالب بن فهر بن مالك بن نضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن  
 الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان فالعلمية والعباسية  
 من بنى هاشم لان العباس ابى المطلب بن عبد المطلب ابو بكر بن  
 لانه ابن ابى قحافة بن عثمان بن عامر بن مسهر بن تميم بن مر بن كعب  
 بن لؤي وكذا عمر بن لانه ابن الخطاب بن نضيل بن عبد العزي بن بلج  
 بن عبد الله بن قحط بن زراح بن عد بن كعب كذا عثمان بن لانه ابن  
 بن العاص بن امية بن غصين بن عبد مناف ولا يشترط في الامام  
 ان يكون معصوما لما مر من الدليل على ائمة ابى بكر رض مع عدم  
 القطع بعصمة وايضا لا يشترط هو المحتاج الى الدليل وانما في عدم  
 فيلغ فيه عدم دليل لا يشترط ووجه الخالف بقوله تعالى لا ينال عهد  
 الظالمين غير المعصوم ظالم فلا يناله عهد الامامة وهو واجب المنع فان ظالم

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠





الحمد لله

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

وقال بعض المشايخ اذا قلده الفاسق ابتداء يصح ولو قلده بعد عدل يغفل  
بالفسق لان التقليد اعتمد على عدلته فلم يرض بقضائه بدونهما وفي فتاوى قاضي خان  
اصحوا على ان اذا ارثني لا ينفذ قضاؤه فيما ارثني وابنه اذا اخذ القاضي القضا  
بالرشوة لا يصير قاضيا ولو قضى لا ينفذ قضاؤه ويجوز الصلوة خلف كل  
وافاجو لقوله عم صلوا خلف كل من وافاجو ولان علماء الامامة كانوا يصلون خلف  
الفسقة واهل الأهواء <sup>والذين يصلون بهم ويدعونهم الى الكفر</sup> وابتلع من غير تكبير وما نقل عن بعض السلف من التبني  
الصلوة خاف التبني فحمل على الكراية اذا لا كلام في كراهة الصلوة خلف  
الفاسيق والسبب في هذا انهم لم يوجبوا الفسق والبعد الى الكفر انا اذا ارثني  
اليه فلا كلام في عدم جواز الصلوة خلفه ثم المعتزلة واهلها جعلوا الفاسق غير  
لكنهم يجوزون الصلوة خلفه ما ان شرط الامامة عندهم عدم الكفر لا وجود  
الايمان بمعنى التصديق والاقرار والاعمال جميعا وصلي على كل بدو جليل  
اذا مات على الايمان للمجتمع ولقوله عم لا تبعوا الصلوة على من ارثني  
اهل القبلة فان قيل امثال هذه المسائل انما هي من فروع الفقه فلا وجه  
لايرادها في اصول الكلام وان ارادوا ان اعتقاد حقيقة ذلك يجب هذا  
من الاصول فجميع مسائل الفقه كذلك قلنا ان ما فرغ من تعاصير الكلام  
من مباحث الذات والصفات والاعمال وانما هو والشبهة والامامة على  
تأويل اهل الكلام وطريق اهل السنة وبجماعة حاول المتبني على نبذ من

[illegible]

قوله في جوار الصلوة والخفا  
مستبطن قائم قد استظهر  
في الصلاة المستبطن كما في  
والمستبطن المستبطن كما في  
قوله في جوار الصلوة والخفا  
مستبطن قائم قد استظهر  
في الصلاة المستبطن كما في  
والمستبطن المستبطن كما في

مساجد و اماصل و حلب و واقعت و بر سبقت الامامة و عزادنا من السن و لا ذكرنا في طالع الحكم و سببنا من قبلنا ففقدنا الامامة و في  
 مساجد و اماصل و حلب و واقعت و بر سبقت الامامة و عزادنا من السن و لا ذكرنا في طالع الحكم و سببنا من قبلنا ففقدنا الامامة و في  
 مساجد و اماصل و حلب و واقعت و بر سبقت الامامة و عزادنا من السن و لا ذكرنا في طالع الحكم و سببنا من قبلنا ففقدنا الامامة و في

[illegible]





لبعض من اهل القبلة فلما انه يعلم من احوال الناس بالاطمئنه غيره  
 وتبعضهم مطلق اللعن عليه لما انه كفر حين امر بقتل الحسين واقفوا على جواز  
 اللعن على من قتله وامرنا و اجازته ورضي به و الحق ان رضا يزيده  
 بقتل الحسين رض و تبشيره بذلك و امانه اهل بيت النبي عمهما  
 تواتر معناه وان كان تقاصيله احاد فحقه لانتوقف في شأنه بل  
 في ايمانه لعنة السد عليه وعلى النصارى و اعوانه و تشهد بالجنة للعشرة  
 الذين بشرهم النبي صلعم حيث قال عمر ابوك في الجنة وعمر في الجنة  
 و عثمان في الجنة وعلى في الجنة وطاعة في الجنة و زهير في الجنة و عبد الرحمن  
 في الجنة و سعد بن ابى وقاص في الجنة و سعيد بن زيد في الجنة و ابو عبد  
 ابن الجراح في الجنة وكذا تشهد بالجنة لفاطمة و الحسن و الحسين رضي الله  
 في الحديث الصحيح ان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة و ان الحسن و الحسين  
 سيدا شباب اهل الجنة و سائر الصحابة لا يذكر و ان الخبيث و يرحى  
 لهم اكثر مما يرحى لغيرهم من المؤمنين و لا تشهد بالجنة و النار لاحد  
 بعينه بل تشهد بان المؤمنين من اهل الجنة و الكافرين من  
 اهل النار و نرى المستقيم على الضيق في السفر و الحضر لانه وان  
 كان زيادة على الكتاب لكنه ما لغير المشهور و سئل عن علي بن ابي طالب  
 عن المسيح على الغنمين فقال جبل رسول الله ثم ثلثة ايام و لياليهما المسمان

فصل في بيان احوال الناس بالاطمئنه  
 و تبعضهم مطلق اللعن عليه لما انه كفر حين امر بقتل الحسين واقفوا على جواز  
 اللعن على من قتله وامرنا و اجازته ورضي به و الحق ان رضا يزيده  
 بقتل الحسين رض و تبشيره بذلك و امانه اهل بيت النبي عمهما  
 تواتر معناه وان كان تقاصيله احاد فحقه لانتوقف في شأنه بل  
 في ايمانه لعنة السد عليه وعلى النصارى و اعوانه و تشهد بالجنة للعشرة  
 الذين بشرهم النبي صلعم حيث قال عمر ابوك في الجنة وعمر في الجنة  
 و عثمان في الجنة وعلى في الجنة وطاعة في الجنة و زهير في الجنة و عبد الرحمن  
 في الجنة و سعد بن ابى وقاص في الجنة و سعيد بن زيد في الجنة و ابو عبد  
 ابن الجراح في الجنة وكذا تشهد بالجنة لفاطمة و الحسن و الحسين رضي الله  
 في الحديث الصحيح ان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة و ان الحسن و الحسين  
 سيدا شباب اهل الجنة و سائر الصحابة لا يذكر و ان الخبيث و يرحى  
 لهم اكثر مما يرحى لغيرهم من المؤمنين و لا تشهد بالجنة و النار لاحد  
 بعينه بل تشهد بان المؤمنين من اهل الجنة و الكافرين من  
 اهل النار و نرى المستقيم على الضيق في السفر و الحضر لانه وان  
 كان زيادة على الكتاب لكنه ما لغير المشهور و سئل عن علي بن ابي طالب  
 عن المسيح على الغنمين فقال جبل رسول الله ثم ثلثة ايام و لياليهما المسمان

فصل في بيان احوال الناس بالاطمئنه  
 و تبعضهم مطلق اللعن عليه لما انه كفر حين امر بقتل الحسين واقفوا على جواز  
 اللعن على من قتله وامرنا و اجازته ورضي به و الحق ان رضا يزيده  
 بقتل الحسين رض و تبشيره بذلك و امانه اهل بيت النبي عمهما  
 تواتر معناه وان كان تقاصيله احاد فحقه لانتوقف في شأنه بل  
 في ايمانه لعنة السد عليه وعلى النصارى و اعوانه و تشهد بالجنة للعشرة  
 الذين بشرهم النبي صلعم حيث قال عمر ابوك في الجنة وعمر في الجنة  
 و عثمان في الجنة وعلى في الجنة وطاعة في الجنة و زهير في الجنة و عبد الرحمن  
 في الجنة و سعد بن ابى وقاص في الجنة و سعيد بن زيد في الجنة و ابو عبد  
 ابن الجراح في الجنة وكذا تشهد بالجنة لفاطمة و الحسن و الحسين رضي الله  
 في الحديث الصحيح ان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة و ان الحسن و الحسين  
 سيدا شباب اهل الجنة و سائر الصحابة لا يذكر و ان الخبيث و يرحى  
 لهم اكثر مما يرحى لغيرهم من المؤمنين و لا تشهد بالجنة و النار لاحد  
 بعينه بل تشهد بان المؤمنين من اهل الجنة و الكافرين من  
 اهل النار و نرى المستقيم على الضيق في السفر و الحضر لانه وان  
 كان زيادة على الكتاب لكنه ما لغير المشهور و سئل عن علي بن ابي طالب  
 عن المسيح على الغنمين فقال جبل رسول الله ثم ثلثة ايام و لياليهما المسمان

فصل في بيان احوال الناس بالاطمئنه  
 و تبعضهم مطلق اللعن عليه لما انه كفر حين امر بقتل الحسين واقفوا على جواز  
 اللعن على من قتله وامرنا و اجازته ورضي به و الحق ان رضا يزيده  
 بقتل الحسين رض و تبشيره بذلك و امانه اهل بيت النبي عمهما  
 تواتر معناه وان كان تقاصيله احاد فحقه لانتوقف في شأنه بل  
 في ايمانه لعنة السد عليه وعلى النصارى و اعوانه و تشهد بالجنة للعشرة  
 الذين بشرهم النبي صلعم حيث قال عمر ابوك في الجنة وعمر في الجنة  
 و عثمان في الجنة وعلى في الجنة وطاعة في الجنة و زهير في الجنة و عبد الرحمن  
 في الجنة و سعد بن ابى وقاص في الجنة و سعيد بن زيد في الجنة و ابو عبد  
 ابن الجراح في الجنة وكذا تشهد بالجنة لفاطمة و الحسن و الحسين رضي الله  
 في الحديث الصحيح ان فاطمة سيدة نساء اهل الجنة و ان الحسن و الحسين  
 سيدا شباب اهل الجنة و سائر الصحابة لا يذكر و ان الخبيث و يرحى  
 لهم اكثر مما يرحى لغيرهم من المؤمنين و لا تشهد بالجنة و النار لاحد  
 بعينه بل تشهد بان المؤمنين من اهل الجنة و الكافرين من  
 اهل النار و نرى المستقيم على الضيق في السفر و الحضر لانه وان  
 كان زيادة على الكتاب لكنه ما لغير المشهور و سئل عن علي بن ابي طالب  
 عن المسيح على الغنمين فقال جبل رسول الله ثم ثلثة ايام و لياليهما المسمان

[illegible]

و يوما وليلة للمقيم يوم سبى بلو بكرض عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انه قال غسل المسح  
 ثلثة ايام وليا ليس للمقيم يوما وليلة اذا ظهر فلبس خفيه ان يسبح عليها  
 وقال المسح البصري اذكر سبعين نفرا من الصحابة رض يرون المسح  
 على الخفين ولما قال ابو حنيفة رجع ما قلت بالمسح على الخفين حتى جاز  
 فيه مثل ضو النهار وقال الكرخي اخاف الكفر على من لا يرى المسح  
 على الخفين لان الامثا التي جارت فيه في حيز التواتر وبأجماع  
 لا يرى المسح على الخفين فهو من اهل البدعة حتى سئل انس بن مالك  
 رض عن السنة وبجماعة فقال ان تحب خفين ولا تقطع في الخفين  
 ومسح على الخفين ولا تحرم بئس الذم وهو ان يئبد قرا ويزب في  
 اما فيجعل في آثا رس الخرف فيجرح فيه لدغ كما في الفقل كانه  
 عن ذلك في بلاد السلام لما كانت البحر ارا والى الخمر ثم نسخ فغيره  
 من قواعد اهل السنة خلا فالرد انقض وهذا بخلاف ما اذا اشتد  
 فان القول بجملة قليلة كوشيره مما ذهب اليه كثير من اهل السنة و  
 ابلغ ولي درجۃ الانبياء لان الانبياء معصومون مأمونون عن خوف  
 الخاتمة مكرمون بالوحى ومشاهدۃ الملك مأمورون بتبليغ الاحكام اشرافا لان  
 بعد الانصاف بكمالات الاولياء فالنقل عن بعض الكرامية من جواز كون الولي  
 من النبي كفر وضلال نعم طبعه تروى في ان مرتبة النبوة افضل ام مرتبة

[illegible][illegible][illegible]

والله اعلم  
بما كنا  
على  
الهدى





وادامه سخن من  
 السلام علی من اتبع الهدی  
 منتهی بقایای سخن من  
 و اما اینست که چون در مقام نقل  
 و ترجمه این سخن بود  
 عذر من  
 و اما اینست که چون در مقام نقل  
 و ترجمه این سخن بود  
 عذر من



مختار





[illegible]

ورسل الملائكة افضل من عاتمة البصر عاتمة البصر فضل من عاتمة  
الملائكة اما التفصيل رسل الملائكة على عاتمة البشر بالاجماع بل البصيرة اما  
تفصيل رسل البشر على رسل الملائكة وعاتمة البشر على عاتمة الملائكة فهو جوهري  
ان الله تعالى امر الملائكة بالسجود لآدم علم على وجه التعظيم والتكريم ليدل  
قوله تعالى حكاية عن الملبس لما ينكس هذا الذي كرسه تعالى انا خير من خلقني  
من نار وخلقته من طين ويتعنى انكس الامر للادنى بالسجود ولما على ذلك العكس  
تعالى ان كل احد من رسل اللسان يقيم من قوله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها الا ان  
القصص ان تفصيل آدم علم على الملائكة وبيان زيادة علمه وسحقه التعظيم  
للتكريم الثالث قوله تعالى ان الساطط آدم ونوحا والى ابراهيم وآل  
ان على العالمين الملائكة من جملة العالم وقد خص من ملكا بالاجماع  
تفصيل رسل الملائكة في سمو لا يجماع ذلك لا يخفى ان هذه  
منه كين فيهما بالاولى الطهارة الرابع ان الانسان يحصل الفضائل ويحياها  
بنيته والعلمية مع وجود القواش والموانع من الشهوة والفتنة وسنوح الحاجات الفورية  
ساعده من انكس انكس انكس ان العباد وكسب الكمال مع الشغل والصبر  
في اولى في الاخلاص فيكون افضل من هبت المقتربة والفتنة من انكس انكس  
تفصيل رسل الملائكة وسكر البصيرة لاولى الملائكة لروح محمزة كماله بقل برة من سكر البصيرة والفتنة  
موجب هبت من طين البصيرة والفتنة قوة على الايمان بجملة الكليات والفتنة بجملة الكليات

[illegible][illegible]

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب  
عليه السلام

[illegible][illegible]

شرح عقائد لسنه ۱۲۷۵







عليه وآله وسلم قبر البلاء فاسرج له سراج فاخذ المية من قبل القبلة وقال حمك الله ان كنت تظلم فلنظرك  
وكبر عليه ربا قال انه نذري حديث حسن وانكر عليه النووي في حكم الحسن بن المجاهد بن سطة ضعيف  
باتفاق اهل الحديث وهذا عجيب بن النووي وقد قال ابن معين ان المجاهد صدوق مدلس وقال ابن  
عدي انما عاب الناس تديسه عن الزهري وغيره بان يتعمد الكذب تلامذته وقال الخطيب هو احد العلماء  
ونذاكله تعديل له والثناء العدل له رواه ابى داود والترمذي والنسائي ومسلم احاديثه وبالكلمة هو  
من خطبة حديثه عن درجة الحسن اخرج ابو نعيم في مائة الاولاد في جامعهم بسند عامن عبد الله  
بن مسعود قال سدكاني اري رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة تبوك هو في قبر عليه  
ذي الجادين وابوبكر وعمر يقول لهما الدنيا مني اخاكما واخذ من قبل القبلة وسنده في هذه ثم خرج فلما  
فرغ من فقه مستقبل القبلة ثم اياه ليقول اللهم اني اسييت عنه راضيا فارض عنه وكان في الدليل قال ابن  
نحو الله قدر ايتني ولو دوت اني كنت مكانه واسلمت قبله خمسة عشر سنة وفي رواية ابى نعيم  
من جوف الليل انا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة تبوك فرايت شعلة من نار في ناحية مكة  
فاتبعتها فاذا عبد الله والجادين قد مات ورسول الله وابوبكر وعمر يذنون فلما فرغ قال اللهم اني اسييت  
عنه راضيا فارض عنه قال ابن مسعود واليقيني كنت صاحب هذا الخفرة واخرج الحافظ ابو بكر الشافعي في  
الانساب اخبرنا ابو الفضل احمد بن محمد بن حمدون ان ابانا ابو محمد بن حمدون بن عبد الله الهمداني حدثنا  
محمد بن عبيد الله الهمداني حدثنا القاسم بن الحكم حدثنا عمر بن شمر عن الاشعث بن شقيق بن سلمة عن ابن مسعود  
قال قال الله اني اري رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة تبوك اذ فرغ لنا شمع من قبل منزلة فاقام  
اليه وهو في قبر عبد الله والجادين هو وابوبكر وعمر الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الدنيا مني اخاكما واخذ من  
قبل القبلة ثم قال اللهم اني اسييت راضيا عنه فارض عنه قال ابن مسعود فلما قد ايتني واني ايتني ان يكون  
مكانه قال الشافعي بعد روايته هذا حديث غريب بن هريث عمرو بن شمر عن الاشعث وقال الحافظ  
طال الدين السيويني في كتابه سائر الشيوخ في ضوء الشيوخ عمرو بن شمر وان كان ضعيفا الا ان اصل الحديث  
ثابت من طرق اخرى منها طريق سعد بن الصلت اخبر ابو نعيم ومنها طريق محمد بن ابراهيم اخبر ابو نعيم  
ايضا طريق اخر قال الطبراني حدثنا علي بن عبد العزيز ومحمد بن الفضل مائة في تلامذته ان ابن الاصمعي  
حدثنا يحيى بن بكار عن المنهال بن خليفة عن المجاهد بن جارية عن عيسى بن عمار عن ابن مسعود قال قال رسول الله

عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في غزوة تبوك اذ فرغ لنا شمع من قبل منزلة فاقام اليه وهو في قبر عبد الله والجادين هو وابوبكر وعمر الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول الدنيا مني اخاكما واخذ من قبل القبلة ثم قال اللهم اني اسييت راضيا عنه فارض عنه قال ابن مسعود فلما قد ايتني واني ايتني ان يكون مكانه قال الشافعي بعد روايته هذا حديث غريب بن هريث عمرو بن شمر عن الاشعث وقال الحافظ طال الدين السيويني في كتابه سائر الشيوخ في ضوء الشيوخ عمرو بن شمر وان كان ضعيفا الا ان اصل الحديث ثابت من طرق اخرى منها طريق سعد بن الصلت اخبر ابو نعيم ومنها طريق محمد بن ابراهيم اخبر ابو نعيم ايضا طريق اخر قال الطبراني حدثنا علي بن عبد العزيز ومحمد بن الفضل مائة في تلامذته ان ابن الاصمعي حدثنا يحيى بن بكار عن المنهال بن خليفة عن المجاهد بن جارية عن عيسى بن عمار عن ابن مسعود قال قال رسول الله





الذين مضوا قبله قد تبين في هذا المقام ولم ينظر في غيره الوجه من السخانة أما الأول فلثبوت السبل  
من رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم في رواية ابن أبي عمير وأما الثاني فلأن باب الاحتمال  
كسبغ حبيبه فان انضم يقول السبل هو سنة والاخذ من جانب القبلة انما كان فيما كان بضرة  
وأما الثالث فلما ذكرنا سابقا وقد روي عن الإمام الضياني فتح القدير هذا الوجه بهذا الوجه وأما قوله  
احاديث السبل غير صحيحة فخرج منهم لا يسمع انضم يقول احاديث الاخذ من جانب القبلة غير صحيحة ومن  
الخطا والفاخش واحد عن العيني الضياني في نسخة السلوك شرح تحفة الملوك عند قول الماتن في يدل  
الميت فيه من جهة القبلة حيث قال لانه عليه الصلوة والسلام اخذ ابوجاته من قبل القبلة انتهى  
ابوجاته قتل يوم اليمامة في زمن أبي بكر الصديق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحح ذو الجادين على ما ذكره  
والعجب منه انه خطأ صاحب المدينية في قوله فاذا وضع في الحفرة يقول واضع بسم الله وعلى مله رجا  
كذا قال عليه الصلوة والسلام حين وضع ابوجاته في القبلة انتهى نحو ما ذكرنا ثم نزل قدس في نسخة السلوك  
ولنعم ما قيل فوق كل فرى علم عليهم فافهم واستقم ومما يؤيد مذهبا ايضا ما اخرجنا الداعيني في نسخة عن  
ابن عباس قال صلى جبريل على آدم على نبينا وعليه الصلوة والسلام وكبر عليه ربا واخذ من قبل  
القبلة ولجده ونعم قبره المقصد الثاني في كيفية وضعه في القبر وتوجيهه الى القبلة اعلم انهم اختلفوا  
ان التوجيه الى القبلة هو واجب سم سنة وكذا اختلفوا في ان الاضجاع على شقة اليمين هل هو واجب  
ام سنة ولقد ذكرنا ولا عبارات الفقهاء في هذا الباب ثم نحن نحكي مستعينا من الحق فاصح قل  
تخطيط الشريفي الشافعي في الاقناع شرح مختصر الى شجاع ويستقبل القبلة وجوبا ثم لا ينكر ان اصل  
انتهى وفي فتاوى الانوار للعلامة الارزبيلي الشافعي اذا وضع يضع على جنبه اليمين يستقبل القبلة  
بحيث لا يتلقى وذلك بان يديه من جدار اللحد ويسند ظهره الى لبنة او نحوه ووضع متوجها الى  
القبلة وهو واجب حتى لو ترك وجب النيش لم يتغير والاضجاع على اليمين ليس بواجب فان تركه  
ولم ينيش محمل تحت رأسه لبنة او نحوه ويوجه بوجهه اليمين ايها انتهى وفي فتاوى فقه النفس في مني  
من احاديثه في الميت القبر من قبل القبلة ويوضع فيه على جنبه اليمين يستقبل القبلة انتهى وفي البراء  
شرح لموهب الرحمن يوجب الى القبلة على جنبه اليمين لما روي ابو داود والنسائي ان جلا قال يا رسول الله  
ما الكفاية قال اشع فذكر منها احتمال الميت لحرام قبلته احياء واسماؤه رواها الحاكم في المستدرک وقال







مجلس علمیه عالیہ مدرسہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

على شكك الذين نقل العلم الى اهل مصر في ذلك الحديث وفي آخره فان كنت مسلم على الفطره وهذا كل دليل على استحباب  
الشيء الامين وبما تخرج صاحب المنه والدر المختار حيث نقلت شي ولم اذكره بوجه بل عبارة النهاية واليه  
يرجع في عدم وجوبه ويكون مستحباً لمن هبته فباعه لنداته ايضا قال اذا حضر الرجل مع اولي القبله على فطره  
الامين على الجمال الوضع في القبر فاسم المصنع عند الاستقبال المصنع في القبر ومعلوم ان المصنع على يد الامين  
عند الاحتضار ليس بواجب بل هو مندوب فلذا اذا قد صرح العلماء بالشافعية ايضا على كونه مندوباً فخرج صرح العلماء  
بالشافعية بادوات ترك التوجه الى القبلة في القبر وجوب علمائنا في المذهب وغيره والا فلينبش وان تركه لاجل على التبرين  
كره ولا ينبش ولا علم الا فاقته والانه الشراب وهو تركي السجديه اذا وضع البيت لغير القبلة او على سائر فان كان  
قبل اياه الشراب زادوا ذلك ان كان ايسر الشراب تركه نبي وفي البحر الرائق لو وضع في القبر او على سائر الا ان كان  
ايسر رأسه في موضع جليل ودفن بلا غسل وادخل على الشراب في النجس حرام لمحق المدعي كذا في البدعي حتى  
وفي الظهيره اذا دفن الميت بتدبير القبلة وادخل على الشراب فان لا ينبش الا لا يخرج المصنع حتى يقلت  
هذا كل مني على القول بغيره التوجيه كمن يجر في الخفة وما على وجوبه كما خرج به في الدر المختار فنبش بالمغفره وقد  
اجمعت جميع صاحب الدر المختار حيث صرح بوجوب التوجيه ثم قل ولا ينبش لوجه ايها واحببت منه من صنف حسب  
رد المحتار حيث كتب تحت قوله ولا ينبش لي لو دفن بمسجد او بالواو الشراب لا ينبش لان التوجه الى القبلة مستحب  
والنبش حرام بخلافه ان كان بعد اقامه العلقين قبل اداء الصلاه فانه ينبش على من التوجه حتى يقلت  
الشراح احتار بوجوب التوجيه فكيف يصح شرح كلامه بانه لا ينبش في الشرايع واذا دل على شي في ادواته فاقته وبقم حاجته  
قال اكثر من الاستيع قال رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم لو ان قدريا اذرو عظام نبتش بعد ذلك لوجبني  
غير القبلة اخرج ابن مسعود كذا اوردوه العلامة جلال الدين السبكي في كتابه بشفا والصدور في اجاز السبكي في ذخيره  
واخرج ابن ابى الدنيا عن ابى سحر الغفاري انه قال جعل نعال كنبش النبتش القبول وكنت احد قوما جوههم الى غير القبلة  
فذهبتم الى الا وعلني سائر قتال اولئك قوم قالوا على غير السنه وخرج ايضا عن الفضل بن نوح قال لما بناه ابن عمر  
عبد العزيز قال مسلم بن عبد الملك سئلت من فريادك قال قالوا قل فلان قال من من فريادك قال فلان قال من  
قالوا انك باعديني به اشد من فريادك لا يذوق نعم في قبورهم وذهب لي عمل القدره رحمه جوههم تحولت الى القدره  
فخرج مسلم رحمه ذواته ومن على منتهى دفن في مقابر اليهود ويحول جميعا من القبلة فيكون فيه الولد السماكان الولد  
في البطن يكون وولد في ظهره كذا في الاشباه والنظائر في الفرياد سماكان وفي احدى القديس كتابه ذواته في بطنه ولد  
مسلم لا يصلي عليها ودفن في مقابر المسلمين في نسل في مقابر اليهود وقل على حد ما وهو موقوفه في مقابر المسلمين بهذا القدر  
الحكام اما قل ودل نسال الله تعالى ان يوفقنا لصله الى اهل بيت محمد صلى الله عليه وآله وسلم واولادنا وجميعنا اسكن الله المسلمين في مقابرهم  
والزلازل وهود والعرة والحلال ان يحمينا من جميع الشره الصلاه والطريقه البعديه وسلكنا سبيل السنه  
الرشيه على صاحبها افضل الصلاه وبقيته هذا وكان للفراغ من هذا من الله وجميع من البرج الثاني من سنة ثلاث  
الست والثمانين بعد الالف والما تين من جمعه سنه واما ما كان جوده لكمين عليه على الصلاه والشرع

[illegible]





